

شرح مختصر الصلاة

فلاطمه النوراني

سماحة الشيخ الشيخ الكبير آية الله العظمى
الشيخ محمد طاهر الشيرازي

مفتي دار الفقه
نجار محمد كاظم النوراني

بمطبع
الشيخ كاظم النوراني

الطبعة الأولى سنة ١٣٤٠

شرح خطبة الصديق

فاطمة الزهراء

لِسَمَاحَةِ الْمَرْجِّ الدِّينِيِّ لِكَبِيرِ ابْنَةِ اللَّهِ الْعُطْبَى الشَّيْخِ مُحَمَّدِ طَاهِرٍ

الْحَبِيبِ الْخَافِي قُدِّسَ اللَّهُ سِرُّهُ

مع توضيح وتعليق لنجله محمد كاظم محمد طاهر آل سبیر

الخافاني

بمساعي وتنقيح

لشيخه العلامة نوراني

منشورات انوار الهدى



(حقوق الطبع والنشر محفوظة)
للناشر

هوية الكتاب

الكتاب: شرح خطبة الصديقة فاطمة الزهراء (س)

المؤلف: آية الله آل شبير الخاقاني

تقديم وتعليق: الشيخ محمد كاظم آل شبير الخاقاني

الناشر: انتشارات انوار الهدى - قم

المطبعة: سيد الشهداء عليه السلام - قم تليفون ٣٣٧٦٢

عدد المطبوع: ٣٠٠٠ نسخة

سنة الطبع: ١٤١٢ - ١٣٧١

الطبعة: الاولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الذين
أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.

أما بعد فالمعروض لحضرات القراء الكرام ان هذه الخطبة
العظيمة التي هي بيان روح الاسلام السامى قد شرحها الوالد (قده)
ولكن بقي منها بعض الفقرات لم تشرح، فأحببت على قدر الامكان
تتميما للفائدة اكمل شرحها، كما وانه اطلب منه تعالى التوفيق
لشرح بعض الفقرات من بقية الخطبة وشرح بعض ماورد في كلمات
الوالد (قده) ايضاً وقبل الدخول في شرح الخطبة كتبت مقدمة على
اضواء الامامة لعلمها تناهز ما يقارب المائة صفحة في الطبع تيمناً
بعظيم مقام الامامة.

ومن الجدير بالذكران صاحب الفضيلة الخطيب البارع الشيخ
ملاكظم النوراني له اليد البيضاء في جمع وتنقيح ما ورد من شرح
الوالد (قده) لهذه الخطبة الغراء، وفق الله تعالى الجميع لمراضيه.

محمد كاظم محمد طاهر

آل شبير الخاقاني

تمهيد

ان جوهره الوجود الامكانى التي هي اظهر مظاهر الحق لاسمائيه الحسنى حقيقة الانسانية بما تحمل في واقعها من استعداد وقابلية تكون حقيقة العبودية والفناء في ذات الحق تعالى المتبلورة بجامع شتات عالم الامكان في ذروة الرفة للاعيان مادة وروحاً، الذات المحمدية ثم العلوية قائدة مسيرة السلام نحو غاية الغايات، قيادة بعيدة عن الاوهام الرهبانية ودناءة الحجب المادية لتحقيق السعادة الابدية.

وبحق ان فاطمة وأباها وبعلمها وبنيتها عليهم افضل الصلاة والسلام هم اعلام الهدى لطلاب الحقيقة والعرفان.

فكم من علة حكم كشفت حجابها ودقيق حكمة حكمت صوابها وخطوة باطل انذرت عقابها بايجاز من القول، جامعة بخطبتها معالم التوحيد والنبوة والامامة بأدق المعانى الحكمية تلخيصاً لدعوة الحق وبياناً للمصالح والمفاسد وتحذيراً من اتباع الهوى بأسم الهدى. فكم من دعوة حق يراد بها باطل، وراية هدى يراد بها ضلال، لا يعرفها الا من سمت نفسه بالعلم والزكاة والا فكم من عالم ساقه هواء وجاهل متنسك اخذ به الى حضيض النار شقاءه.

فانا نشكوا اليك يارب ما نحن فيه من الهوان، لا لقلّة في العدد

والعدة ولكن لشتات في الرأي وضعف في اليقين. فها نحن نسير في الظلمات، يحمل كل منا الآخر عبء الاحوال وزلل الاقدام وكل منا على ضرب الاركان لشهيد ولحلول الظمة قائد وعميد وانه تعالى يقول (لا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) وقال الرسول صلى الله عليه وآله (كيفما تكونوا يولى عليكم).

فعلى المسلمين كافة البحث عن اسباب الذل والهوان والتخلف عن قافلة الايمان بدلا من ارضاء النفس بصب اللوم على الآخرين ومشاهدة التخلف بسبب هجمة الجبابرة والمعتدين، من الغربيين والشرقيين، فأن كل عدو لولم يجد للعدوان محلا صالحا، وعقلا بالجهل والخرافات سابحا لما توهم بث الجهل والفتنة لسلب الكمال والمال.

فأين النخبة الطاهرة والفتية الشائرة، أين عمار بن ياسر والمقداد وابوذر ومالك بن الحارث وحجر بن عدي وهشام بن الحكم وعلمائنا العاملون الذين جعلهم الله تعالى انوارا الى دعوته، فهم الشهداء على الامم، يحتج بهم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم، فأنهم لا تخلو منهم الارض ولكنهم الاقلون في كل زمان، وفقنا الله واياكم لمشاهدة الحق لنكون سالكين على الطريق، هادين مهديين بالافعال قبل الاقوال انه ولى التوفيق.

واعلم ان ما تحمل هذه الخطبة من عظيم المعاني ورفيع السبك يغنى عن اقامة البرهان على سندها لذوى البحث والدراية ومن اراد السند فهو موجود في كتب العامة والخاصة، هذا لمن كان مصداقا لقوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) والا فمن اراد الدخول في البحث بروح العصبية وانكار كل واقع وصواب، يدب الى موازين الجدل والسباب، فالصمت معه اولى من الكلام.

نسمات من ديار الخالدين

صوت البائسين وأنين المعذبين والدم المسفوك للثائرين ودموع
اليتامى والمظلومين وظلمات ديار الجاهلين تذيب قلوب العارفين
وترفع اصوات الواعين في ديار السبات والغربة وليالى الوحشة
والغفلة التي لا يميز فيها الناظر المظلوم بين سيوف المجاهدين
الاحرار الذين اوقفوا حياتهم دفاعاً عن حياة الامة ومخالب الماكريين
الاشرار الذين ضلوا وأضلوا المجتمع الانسانى.

انه لمشهد رهيب يمر على البشرية في غالب تاريخها المرير
الذي انطفات فيه مشاعل العلم وتكدرت فيه سلامة العقل والفطرة
وكادت ان تستسلم لخلسة العدم ووحشة ديار الظلمة عند ما أرخت
الظلمات سدولها على بلد العرفان ومعقل الايمان مكة المكرمة مهبط
الوحى ومشعل التوحيد وعلى غيرها من البلاد، مطفئة يقظة الضمير،
مكدرة صفاء العقل بأسم القيم الحقّة تارة واخرى تظهرها الفلتات
يقدم فيها على الباطل بأسم الباطل، فما كان شعار الحق والباطل
الا خدمة للماكريين، فمرت رايات الظلمات هازمة كل وعى وكمال
بأسم القيم والنواميس الحقّة متترسة بلواء اكبر رواد البشرية
ابراهيم الخليل (ع).

فراحت البشرية تعيش ألم الجهل، والحكام يعيشون عيشة الشره
والسبعية باسم الدفاع عن الدين أو الامة أو حفظ النظام يسفكون
الدماء وينهبون الاموال، يزدادون في البطش على قدر ما عليه
الشعوب من الغفلة والسبات، والعلماء الاماندر يحرفون الكلم عن
مواضعه تلبية لنداء الحاكمين وتخديراً لآلم المضطهدين ليعيشوا
الرفاء والامن وعدم المسؤولية.

أجل راحت الظلمات تملوها الظلمات، يستأنس لهدير الاوهام
ويستوحش من نسيمات صبح الايام حتى لبي الوجود مرة اخرى
صرخة المظلومين وبقايا يقظة ضمير الصالحين، فهبت نسيمات
الخلد لتعيد للغرباء العاشقين نغم الطرب ونبرات الود ولتهمس
في آذان أم لذيذ عيشها السبات همسات العارفين وتعلن بزوغ فجر
الصادقين وتهز اركان الطاغين وتلقي بالجهل والجور الى هوة
العدم وتسكت هدير الاوهام، آخذة بأيدي السالكين الى قمم علياء
المقربين.

انها لحظات هب فيها نسيم الخلد يحمل انغام الابدية واوتار
الصبا والحرية مستعيداً تراثه المنهوب، يعلن بلسان صادق واقع
الحرية والسلام ونهاية عروش المكر والخداع التي عاشتها البشرية
وتحملت من اجلها حياة الاسى والحرمان.

فكم من ماكر جائر ارتدى رداء الصالحين، تاركاً حسن النية
وصالح العمل يجد في اصلاح قوالب الكلمات ليسلب بها عقول
الغافلين فضلاً عن نهب ثروات وامتصاص دماء الجاهلين والعاجزين.
فهذا يصطاد تحت راية الايمان وآخر تحت الوية الوحدة والحرية
والاشتراكية، كل بمقتضى الزمان والمكان، فراحت الوية الالفاظ
تزداد مع الزمن تطوراً يقتطف من حدائق الالفاظ أعذبها حتى مرت

القافلة البشرية بسلسلة من الكلمات العذبة الذهبية، فأهدى الى
الامة لفظة الشيوعية، فيالها من فرحة امة تجنى ثمار الالفاظ.
بلى لبي الوجود نداء المحرومين ببث نسمات الخلد المحمدية
التي مرت على ديار الظلمات كما تمر الاجيال غير انها رأت واقعاً
بحسب الانظار مقلوباً وآخر منكوراً، رأت الحقائق في غير محالها
من بعد ما أخطأت العقول مواقع الامور فرأت اللعب جدياً والجذب
لعباً والطيش والعدوان شجاعة والحلم والعطف جنباً، والواجب
ممتنعاً والممتنع واجباً والصحيح خطأ والخطأ صحيحاً والواضح
مشكلاً والمشكل واضحاً والنافع ضاراً والضار نافعاً والمعروف منكراً
والمنكر معروفاً والذئب راعياً والاب الشفوق متهماً.

فأخذت تتدكدك قيم الاوهام عند ما هب نسيم الخلد، فسرعان
مافرت جيوش الظلمات، فما ترى الا جيوشاً من الجهل منهزمة
وأوتاداً من المكر متدكدكة وعروشاً من الجور هاوية.

فأطمأنت لنسيم صباح الخالدين نفوس التائبين والخائفين
وهدأت اصوات اليتامى والبائسين والمحرومين والمعتبين وتقطعت
قيود الجائرين من رقاب المضطهدين وغنت طيور السعد فوق رؤوس
العاهلين واستنارت قلوب السالكين في طرق العارفين من بعد صراع
مرير بين جيوش الرحمن وجيوش الشيطان ادى الى تطهير كعبة
العاشقين.

فبات بيت الله العتيق يشم نسيم الحرية بعيداً عن دنس عبودية
الاصنام وراحت الامة المسلمة منتصرة في جهادها الاصغر تكاد ان
تنتصر في جهادها الاكبر، جهاد النفس في منازل السالكين ليصبح
السلام والكمال واقع الامة، لا قانوناً يقام بواسطة ولا الامر
الصالحين يروى احاديث الغربية في ديار الغفلة كما كان في خلافة

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.
فأخذت الأمة المسلمة تمهز براية قائدتها الأعظم عروش الجهل
والجائرين وتطفئ محارق المجوس لعقول الاحرار والمستبصرين
وتظهر مخالف الروم بأسم روح رب العالمين وتبيد هياكل الشياطين
عن مدارج سلم المقربين بيت اله العالمين.

فبينما نعيش طرب الوصال وحنين الود وافراح الملكوت وحرية
الصواب، تعانق الارض سماء الانوار، اذ بنا نسمع قبيل عروج
رائد السلام هاتف الشقاق وهدير النفاق بأسم الوحدة والدفاع عن
الجماعة بدلا عن القانون والخوف من الردة وصوت الاستسلام بأسم
السلام يصم الاذان ويعمي الابصار، الا عباد الله المخلصين، فأخذت
المهوة بالامة الى حضيض كدر النسيان وطيش مخالف الذئبان،
فأصبحت ترى من بعد وعيها الذئب راعياً والصادق الامين متهماً
والجاهل عالماً والماكر مصلحاً حتى اذعنت بعد كمالها ورفيع مقامها
براية الاشرار ورأت في وجوههم سيرة سيد الابرار (ص) راضية
بأحكام المطرودين على لسان رسول رب العالمين. مؤتمرة بأوامر
المتخلفين عن اوامر سيد المرسلين، مطلقة اسم امير المؤمنين على
قادة الطلقاء الذين كانوا من المؤلفين على رغم تأريخهم الاسود
الذي طالما بغوافيه على الاسلام والمسلمين، صاغية لاقوال الذين
يجتهدون في قبال النص، فباتت تمر على الامة الفلتات وكأنها
تعيش محكم الايات.

فيا عجباً لفرسان الامة ومشاعل العلم كيف وصل بهم الامر حتى
مثل لهم سبيل الله تعالى والرسول المؤلفة قلوبهم، فراحت العقول
تساق الى محارق الجهل بأسم العرفان وتهدر الدماء بأسم العدل
والاحسان.

فكأنى اسير مع السائرين انظر راية الايمان تهز عروش المبطلين
وتهزم جيوش الجائرين وتفند اوهام الملحدين وتبيد هياكل
المشركين وتجندل ابطال الطاغين وتخرس حناجر الشياطين وتطفىء
لهب الماكرين، اذ بها اسيرة بأيدي العباد الجاهلين، شهيدة عند
ابواب المنافقين.

فلما رأيت راية الحق قد صرعت، أوحشت مسامعى كلمات
القائلين بأن الزناة الغادرين سيوف اله العالمين التي لا يجوز غمدها
لولاة المسلمين وان الدفاع عن اعلام الشياطين في وقعة صفين
بخمسة صفوف معقلين سلم المقربين لجوار رسول رب العالمين،
وان حرق بيت علم الاعلام الذي كان به قوام الاسلام بما فيه من
رواسى العفاف والحكمة التي كان يشم منها بمشام اكبر رائد
العرفان رائحة الجنة لهو من أعظم الاسس لحفظ وحدة الاسلام
وهيبة قائد الأمة حتى تجاوزت الكلمات عن طور مجراها، فصار
قتل عمار ونظائره من الصالحين بأيدي من أخرجهم الى سيوف
المقاتلين وصار زعيم الفئة الباغية على لسان رسول الله (ص)
القائل (يا عمار تقتلك الفئة الباغية)، أمير المؤمنين وبات هدم
الكعبة وحرقها وقتل ريحانة رسول الله (ص) وسيد شباب اهل الجنة
وهتك حرم الرسول واباحة نساء المدينة وما شاكل هذه الاعمال من
قتل ونهب وتأويل شريعة بما يتنافى مع كل القيم لا قبح فيه. بل
اصبح امراً حسناً عند ذوى الابصار المطلين على المصالح والمفاسد
الواقعية الذين ينظرون من خلال العناوين الثانوية بمنظار خاص
يجوز الاجتهاد في قبال النص، فيرون ان يمثل هذه الاعمال بقاء
هيبة أمير المؤمنين التي هي مصلحة لاتضر بها مفسدة ولا تقابلها
مصلحة وان تقديم المفضول على الفاضل من اسرار الحكم الخفية

الالهية التي لاتصل اليها عقول العامة، بل تحتاج الى بصيرة اوحدي يعرف لغز لطافة الانعام من ضرب اوتار الملكوت.

أخي المؤمن، لانت اعرف بعالم الاختبار والاختيار من ان هذا لقضاء محتوم وقدر لازم لكنه بعيد عن اوهام المجبرة والمفوضة تتبلور فيه جوهرة الانسانية وتتلا في مشاعل الربوبية في قلوب العارفين وطلاب اليقين ليزدادوا على ايمانهم ايماناً وعلى ثباتهم ثباتاً لا يكاد رسمه وكنهه معلوم الا بحق ثابت بيانه، واضحة اعلامه بأيدي رجال بررة من الانبياء والاوصياء والصالحين وحكم بأيدي الطواغيت اركانها، ليميز الله تعالى الخبيث من الطيب والصالح من الطالح، فانه لولا جور المبطلين ورفع راية الموهمين لما اندفع المؤمنون بكل واقعهم الى سوح النضال، مجاهدين في سبيل الله تعالى في ميادين العلم والعمل ولما وصل عشاق الحقيقة الى مقامات الفناء في ذات المعشوق، والا فمن الممكن ان يقيم الله تعالى سليمان بعد سليمان على وجه الارض يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر لا يتمكن من التخلف عن حكمهم قريب ولا بعيد، يطلعهم الله تعالى على ضمائر المخلوقين ولكن تخرج الدنيا بهم عن كونها دار اختبار واختيار ولذا اختار الله تعالى بعد تمام البيان والفتح لنبيه (ص) دار الاولياء والصالحين لتعيش البشرية من بعده (ص) كما عاشت الامم من قبل تشق بجهادها في سبيل العلم والعمل طريق الكمال لان الدنيا مختبر العقول.

فأين ايمان الثابتين على عكس مسيرة الطوفان وجريان امواج البحور الذين تأخذ بهم الغربة مع كثرة المسلمين ان يتكلموا مع الابار ويشكوا الاسى عند القبور والاحجار كأنهم يرون فيها سلامة فطرة التكوين وتسبيح الخاشعين لنداء رب العالمين.

ففي مثل هذه الظلمات مزال الاقدام و وقوع الرجال صرعى
رهن قيود الجهل والشهوات، وأنى للثبات في مثل هذه الظلمات
التي ينكر على المؤمن فيها ابناء نحلته فضلا عن الكفار والمنافقين
فيرى نفسه وحيداً في ميادين الوغى تترى عليه السهام كشئابيب
المطر وتنزل من تحته الارض وتطفئ عليه امواج البحور ومن
فوقه طوفان عاصف لا يدري الى اي ناحية ينحو والى أي ركن يطمئن
الا الذين مدهم الله تعالى بالطفاف رحمته لما رأى منهم صدق النية
فشاهدوا انوار الملكوت، فساروا عشاقاً يتسابقون الى مقامات
السالكين، فباتوا يأخذهم الشوق الى مقامات العارفين، عرفوا الحق
فأيقنوا بالمخلوق لما تجلى عليهم الله بأسمائه الحسنى فساروا
يتباشرون والى الحق ينظرون، ثم في واقع اللانهاية يتصاغرون
وبعدم الدراية يعترفون ولفناء ذواتهم يلمسون ولاجل اذا باتوا
يعيشون في اوساط هذا الواقع المرير كالجبال الرواسى لا تأخذهم
في الله لومة لائم، ينظرون الى رواسب الجمل تتكتل وتستلهم من
الغسق اوهاماً ومن الحيف نظاماً وهم يسمعون من خلال كل ذلك تسبيح
الكائنات ويدوبون لانيين البائسين ونداء المحرومين ورق الاحرار
بأيدي الجبارين.

فرحت انظر الى قوافل الاجيال حاضرها وماضيها أطوف في
ازقة تاريخ البشرية مع اخواني الذين قطعوا معى اشواط الوغى
فسألت دمائهم ليعيش المترفون في قصور الخلد والسلام على
ما يزعمون.

اشاهد من خلال المطاف كيف تتدكدك اضلع البائسين وكيف
تتساقط الاجيال على مر التاريخ تحت اقدام الجائرين حيناً بعد حين
باسم رب العالمين أو باسم الدفاع عن الشعب والمحرومين وان كان

المعِين على ذلك في الغالب هي انفس المظلومين، فرحت انظر كيف عاشت العقول اسرى بأيدي الماكِرين.

فكم من عظيم عاش العزلة والبس ثياب الناكثين وانزل منازل الجاهلين وهو راسم خطى المقربين وآخر من ديار الظلمة البس حلة الناسكين وخطب بخطاب امير المؤمنين، تطرى عليه الاقلام وترفع تكريماً له الاصوات، اقلام ترسم للاجيال بدموع اليتامى والمضطهدين ودماء الاحرار والصالحين عدل الجائرين وحنان الحاكمين وتحكم على دوى اصوات الاحرار الثائرين بشق عصا المسلمين، مفسرة الصبر بالاستسلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالطغيان. فشاهدت من خلال المطاف اعلام الامة وصلحائها ضحايا المكر والنفاق، ورأيت كيف تطبق كبريات النور على الظلام، فقلت سبحان ربي الذي قدر الامور لاحسن نظام لتصل فيه كل نفس غاية مطلوبها بجِد واختيار.

نعم ان مخالفة الجماعة وشق عصا المسلمين لجرم عظيم، لكنهما جماعة الايمان وعصا الرحمن لاجمع الحاكمين ولو بزعامة الشياطين وان القيام على امام الزمان لذنب عظيم لكن الامام من سار سيرة النبيين لامثال من تردى بالحق لقتل ريحانة سيد المرسلين.

يقظة العارفين

بينما كنت احث السير في الوديان مع السائرين أروم أن ارتقي بعض التلّول رياضة لانال الجد في السير نحو القمم الرواسي، اذ بي اسمع نغم العشاق لنيل عروش الخالدين بعيداً عن زيف الحاقدين وجري الجهال المقلدين كنسيم صبح يهب بين قوافل السائرين وعذب فرات يروى غليل الضامئين، كيف القول بتخطئة عامة الاصحاب والتابعين والاصفاء القول اناس قائلين بأمامة على كرم الله وجهه تاركين الوحدة وعموم المسلمين وجمع الكلمة في حين عدم نص كالشمس في رابعة النهار يسكت نقد الناقدين وهجمة المتهمجين ويرد الى الصواب تيه الخاطئين، والحال انه كان من الممكن بل الواجب اتماماً للبيان وتحقيقاً للطف لو كان الامر كما يزعمون لذكر الله تعالى ذلك في كتابه المحكم بما لا يبقى معه للتمرد مجال ولا للمفسر والمؤول مقال ككلمة بالنص تقول: ان علياً وصي رسول الله (ص) او بفعل من الرسول (ص) يسد كافة الطرق امام المخالفين بنصب على نصباً عملياً في عهد الرسالة كما يصنع الحكام لولاية عهدهم حتى لا يتمكن احد بعد ذلك من الخلاف لتعيش الامة وحدتها وعزها المطلوب تحت راية الموصى اليه.

فسمعتهم ولم يستفز ذلك شعورى ولا بات يجرح خاطرى للعلم
بأن سير العارفين يمر على منازل السائلين والمتردددين، ثم يأخذ
بهم نحو ديار الخالدين لان شك المجاهدين خير من يقين المقلدين،
فلما وجدت منهم عطفاً لليقين ندمتهم للجد في السير مع السائرين
ليبلغوا بصفاء الفطرة والعقل مقام الذاكرين لنداء المرسلين،
فراحوا يتفكرون في الغرض من خلق عالم الصراع بين المحققين
والمبطلين لينالوا الصواب بعد الخروج من عالم القوة الى الفعل
بترك عالمي الحس والخيال بعد الاستعانة بهما نحو عالم العقل
والعرفان الذين بهما صار ضعيف الخلق اقواه وبعيد الساحة ادناه
والا فعند الهوة كم من محسوس غير مشهود وواقع امر عند الخيال
غير مسنود الذي ما تردد فيه غير الشكاكين وما انكره غير الجاحدين
وكم من بديهي لشدة جلالة اصبح خفياً على عقول الاوهام لما كدرت
صفاء العقل وحشة ديار الظلمة، فراحت العقول بدلا من الانس
والاطمئنان بجنب الصرافة الحققة ولاحدية الكمال تتخبط في وديان
الظلمات خالدة بجنب حضيض المحسوسات، باصرة الى الدنيا لا
مبصرة بها حتى اخذ الشك بالبعض الى الشك في شك انفسهم
وسارت طائفة اخرى الى تيقن حتى المحالات تستند لارضاء الضمير
لنيل الكمال عند العجز الى كلمات الاسلاف، فهذا ينكر الوجود
وذاك يتردد في التوحيد وثالث للعجب أولمحض الجهل لا يرى الاحتياج
الى بعثة الانبياء منكرأ لالطاف الحكيم العزيز ورابع بعد الانتصار في
تجاوز بعض العقبات ينفي رسالة سيد الكائنات.

فيا اخوة العرفان، دنيا الفناء مختبر العقول ليحل كل انسان
طبقاً للنظام الاحسن وحكمة الكمال بعد صراع مرير مجله اللائق به
بعد المرور على واقع الحكمتين النظرية والعملية مقتطفاً من ثم

الحكميتين ان كان من طلاب اليقين بقدر حده الوجودى وجده في
ساجات المقربين وان اخطأت الابصار مواقع الاقدار فطلبت البقاء
في دار الزوال واطمأنت للظلمة بدل النور ورفعت الكثير من الدانين
ووضعت الكثير من العظماء المقربين حتى أخذت الاخطاء البشرية
الى وصف اقدس فيض من عالم الامكان بالجنون والسحر، فلا مدح
ابناء الدنيا يحكي قيم الرجال ولا ذمهم يروى منازل الاشرار، فكم من
موصوف بالجنون على السن اهل القيم الظاهرية اصبح يتبرك بسوره
او ماء وضوئه بعد فترة من الزمن بواسطة هؤلاء الواصفين بعد ما
حل محلا جديداً بانظار المقتبسين للقيم من قوة السلطان ومسيرة
الطوفان.

فيا اخ العرفان وقاصد القمم من الوديان ليس اختلاف الاراء
في الامامة وعدمها كبرى وصغرى بعد الانبياء او بعد نبينا الاعظم
صلى الله عليه وآله اول سئوال يثار بين البشرية بعد الاتفاق بين
كافة المسلمين الا من ندر منهم على وجوبها حتى اصبح احتياج
الامة الى امام او خليفة بالعقل والنقل من المسلمات وحتى قال رواة
الحديث بأسانيدهم (من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية)
فيبقى الكلام في الامامة اذن بين المسلمين في التطبيق والصغريات
لا في اصل كبروية مسألة الامامة والحال ان البشرية اختلفت في
مسائل اخرى واستمر الخلاف على ممر الزمن بدون ان يحصل الاتفاق
على كبرى مسلمة في تلك المسائل.

فها هي البشرية بفطرة الخلق الداعية الى طلب غايات الكمال
متسائلة هل الله تعالى موجود ام لا؟ واذا كان موجوداً هل صفاته عين
ذاته ام زائدة على ذاته؟ وهل بعثة الانبياء لطف واجب ام لا؟ وهل

الجنة والنار خارجيتان ام معنويتان؟ ولماذا خلق الله تعالى خلقاً يعرف شقائهم وخلودهم في سخط الحق تعالى؟ وهل كون الماهيات ليست محلاً للجعل يحل تساؤلاً ارتسم في اعماق الضمير، لماذا اختلفت مراتب السعادة والشقاوة ولماذا اختلفت مراتب الاستعدادات والعقول؟ وهلا يكون ارجاع الامور الى الماهيات فراراً من الجبر الالهى الى الجبر الماهوى؟ وهل الجبر الماهوى وكون الذاتى لا يعمل بما فسرہ الحكماء جواباً شافياً لفطرة العقل ام انه تقليد لقول عظماء الرجال عند العجز عن بلوغ ساحات الكمال؟ كما وان البشرية راحت تتنازع في مسائل اخر كالجبر والتفويض والقضاء والقدر ولماذا خلق الله الشرور أو ما هو واقع الشرور، أهى امور عدمية او هي اقتضاء عالم المادة لان ترك الخير الكثير للشر القليل، شر كثير وهل ما يرى بعنوان الشرور هي شرور بمنظار العرفاء الناظرين الى النظام الاحسن وبناء على كون الشرور اموراً عدمية كيف توجب الالم وكيف يكون الامر العدمي منشأ لدخول النيران الخارجية لا المعنوية؟ وهل الجواب بأن الالام اعدام ملكات يكفى لحل هذه المعضلة؟ وهل ما اجيب به عن كثير من المسائل الحكمية والفقهية وغيرها هو الجواب الثابت الذي لا تغيره الايام بتكامل عقول البشرية أو تخلفها وانه هل هو الجواب والملاك الواقعي الذي سوف يشاهد عند ما تكون الابصار حديداً؟ وهل أن الحق مع المسلمين أو اليهود أو النصارى؟.

فراح الانسان الطالب بفطرته لغاية الكمال يجد السير لو وجد ظرفاً ملائماً وآذاناً صاغية لتساؤلاته وعقلاً سليماً مرشداً لم يحجبه القصور أو التقصير مادامت الاسئلة تنحدر من نفس تعيش الفطرة والعقل قبل التقييد لحرية العقل والفطرة بقيود المحيط وتقاليد المتقدمين التي قل ما يتمكن انسان من التخلص عنها، فهذا يرى الحق

من خلال المحيط وذاك من خلال القرابة أو الصحبة والافمشاهدة الحق حقاً اي الحق بما هو حق بدون ان يكبل بالقيود من اصعب الامور فيها هي الخلائق من بعد ما خلقت حرة تعيش ذل القيود من حيث تشعر ام لا تشعر والاحرار يعتبرون من نواذر الاقدار، فلا المسلم يعيش الاسلام العقائدي سواء في ذلك السني منه والشيوعي، وكذا اليهودي والنصراني والالوعاشت الامم الفطرة والبرهان بعيدة عن العصبية والتقاليد لما كانت البشرية الامة واحدة لوحدة الواقع في جميع الامور واكبر شاهد على ذلك كون ابناء المسلمين مسلمين واليهود يهود والنصارى نصارى، ومن المعلوم ان الكلام بالنسبة الى اغلبية الافراد.

كما وان مذاهب الكفر والالحاد كذلك لا تحكى بعمومها الالحاد العقائدي، بل قد تمر فترات من الزمن يصب الكفر بقوالب التطور والتقدم لقوة قادة الكفر على صب الكلمات في اعذب قوالب الالفاظ الذهبية فينهمال الكثير من الناس متسابقين لترسم اقدامهم في المتطورين والمثقفين على غير علم فيما يقولون ويفعلون كما وانه لو صب دين من الاديان في اذهان العامة بقوالب التطور والتقدم لهب اليه اغلب الناس أيضاً بلا دليل ولا برهان.

وبالجملة ليست الامامة من غريب الامر الذي شغل اذهان امة وشقها الى مسالك، بل سبقت بالتوحيد والنبوة من قبل ذلك الذين هما اس الامور بلحاظ والامامة الحق هي الاس لقوامهما بلحاظ آخر حتى ورد من انوار الملكوت، ان الامامة اس الاسلام النامي وفرعه السامى الامر الذي يحتاج ادراك كنهه الى اللطاف الخفية الالهية. أجل خلق الانسان في عالم الظلمات واعطى الفطرة والعقل ليعرج بهما الى مقامات اهل اليمين، بل السابقين المقربين، فراح

طبقاً للحكمة يعيش صراع تمييز النور عن الظلمة، فجعل الله تعالى الواقع مكشوفاً لاهل البصائر بمنظاريين، بالفطرة مادامت تعيش السلامة وقلما لم تنكدر بكدر الظروف، فانسان الفطرة نسخة بدل عن فطرة الوجود فهو يسمع بفطرته احاديث الوجود قبل الامكان ويرى التمام قبل النقصان، فيرى لمعان اسماء الحق لا تغيب كما وانه يطرب بفطرته للعدل والاحسان وليست الفطرة الا رواية الكمال فهي شهود الواقع وحقيقة العقل قبل مرحلة الغيبة والاستدلال التي عاشها الاولياء فشاهدوا كل حق حاضراً قبل مرحلة الحصول بالاستدلال، فنظروا من فوق قمة العلياء مبتسمين متألّمين الى تخبط الاجيال في الظلمات فقالوا عميت عين لا تراك، فكانت فطرتهم نوراً تحمل الظهور والاضهار، ثم جعل الله تعالى للمتفكرين منظور العقل يستمدون انوار الملكوت بالدليل والبرهان، فكانت الفطرة عين الكمال والحق واصبح العقل اداة يصاب بها مواقع الامور، فبات الانسان بالدليل يصيب ما اصبح يعيش معه الاثنية، وبات العظماء يعيشون الفطرة والعقل يعرجون بهما الى ساحات الملكوت.

فخلق الله الانسان وهو القادر على ان يريه الحق حقاً كما سيريه ذلك يوم القيامة، ولكن الحكمة اقتضت ان يري الانسان يجد نفسه وجهاده في سبيل الله تعالى في سبل العرفان الحق حقاً حتى يتكامل فيحل في محله المناسب له، لان الله تعالى ابي الا ان يجرى الامور بأسبابها لكي لا يظلم احد قدر نفسه ولا يجعل فوق مستواها من النور. فسالم المنظاريين قد يري شيئاً من البديهيّات وآخر يراه من الممتنعات، وان من المؤسف ان القيود التي جعلت امام الاجيال قد توجب توقف فطرة الاستطلاع وحب الكمال فتنسى الانسان غاية

المقصود بسبب طرود ظروف قاسية أو للملل وقلة الحزم عند طي مسافة الحصول على نيل جوهرة الانسانية التي هي غاية الامكان التي كان غايتها محض التمام وبحت النور.

فهنا طرب العشاق، كل يطرب لنغم من انغام الابدية ويرى تجلى من تجليات الربوبية، وان كان قديخاً في المصداق فيطمئن للسراب فيركن الى القريب المحسوس بدلا من البعيد المعقول فلا يبلغ مشاهدة الانوار الا بعض نوادر الابرار، فهذا يبلغ في سير كماله مرتبة المحسوس وآخر مرتبة الوهم أو الخيال فلم ينل غاية المطلوب الذي هو اطمئنان الفاني بالمستقل الذي ماشم رائحة مسكة اصحاب القصور الحمر والبيض والا لتوحشوا من قصور الفناء هاربين منها الى عروش الخلد والسلام، كما وانه ما شاهد معالم الحق الظالمون لانفسهم في حين ان حقائق الامور لم تتعدد، فلا بد ان يكون التكثر لاختلاف المنظار بقدر قوة العقل وسلامة الفطرة حتى تتمكن النفس من مشاهدة الحقائق في محلها لامعكوسة ولا منسية ولا مضافاً اليها مالميس فيها ولا مسلوباً عنها ما هو منها.

واكبر خطأ ان يرى الانسان نفسه يشاهد الواقع بمنظار صاغته له الاجيال فيتوقف عن مسيرة الكمال التي خلق من اجلها ظناً منه بلوغ الغاية بجهد ومشاهدة الآخرين سواء كانوا مصيبين أو مخطئين. في اخوة الاسلام، الله تعالى القادر على كل شيء لقادر ان يختم نزاع البشرية في التوحيد الذي استمر على طول تاريخ البشرية متجلياً بأسم القادر والملك القيوم، أو باظهار ملائكته الكرام أو جنانه ونيرانه لكي لا يبقى متردد في التوحيد ولا مشرك، كما وانه تعالى لقادر ان يختم نزاع البشرية في النبوة لكي لا ترى الانبوة موحدة متعينة في شرق الارض وغربها فتختم الاراء وتوحد الكلمة

بكلمة الحق ويكون الميزان هو الصواب والعدل، ومن جملة آلاف المسائل الاخر التي استمر فيها النزاع مسألة الامامة.

ولكن يا اخوة السلام ليس من اجل هذا خلقت الدنيا والا لجعلنا في دار القرار بلا حاجة الى العبور من وادى الظلمة ولانتفى كون الارض مختبراً للعقول لبلوغ حقيقة الامر التي هي كالشمس في رابعة النهار لدى فطرة عقول الاحرار الذين ما قيدت عقولهم بقيود الاجيال ولا شاهدوا الحق من خلال اعمال الرجال ولا نسوا ما دعاهم اليه كتابهم الكريم المبعد للقريبين والمقرب للبعيد، يقطع صلة الازواج فيبرى امرأة نوح ولوط عليهما السلام منهما ويقدس ساحة النبوة عن دنس الظلمات ويفصل بين آباء الانبياء وابنائهم في حين انه يجلب زوج فرعون مثال الكفر والطغيان، قائلا (ان اكرمكم عند الله اتقاكم).

فان الله تعالى جعل الحق واضعاً لطلاب الحقيقة الاحرار ولكن لما تنزلت العقول عن ساحة قدس الحرية باحثه عن الحق في مطاوى افعال الرجال، حاكمة على الحق بوجوب متابعة الاجيال، راحت تشاهد الحق في بيوت الحاكمين وترى الكثرة تحكى نهج سيد المرسلين، وان مصلحة الاسلام تقضى مسaire امير المؤمنين ولو كان في القول والعمل من اعوان الشياطين، وان من ملاكات تشخيص الحق هي مشاهدته في وجوه الالباء أو الزوجات أو الصحابة حتى بلغ انحطاط الامة المسلمة الى الدفاع عن اضراب يزيد ومعاوية، فيالله والعجب كيف تكون عائشة هي زوج رسول الله (ص) دنيا وآخره بعد قوله تعالى (وقرن في بيوتكن...) وبعد قول الرسول (ص) في حديث شائع اصبح من المسلمات لدى كافة المسلمين وهو حديث (كلاب الحوثب) وبعد قول الرسول (ص) (على مع الحق والحق مع على).

أجل حتى من تتبع التاريخ الذي كتبته الاقلام تحت ظلال السيوف
أو شوهت قداسته الدراهم والدنانير كفاه ذلك دليلا على أمانة علي
عليه السلام، ان لم تأخذ به الميول ولومن حيث لا يلتفت الى مشاهدة
حق مكبل بالقيود لان من بحث عن حقيقة رسمها قبل الدخول في البحث
لا يخرج في نهاية المطاف الا بما رسم وان عاش التتبع آلاف السنين.
ولست في هذا الكتاب بصدد الخوض في ذكر ادلة الامامة التي
لا رايها الا كالبحث عن التوحيد والنبوة، مسألة بديهية بمنظار وعقلية
برهانية بمنظار آخر وهي بنفسها ممتنعة النيل بمنظار ثالث والا
فالباحث الحر لتكفيه بعض الاوليات دلالة لرد كل ما يدعى فضلا عن
الخوض لاثبات الامامة واختصاصها بعلي (ع) بأدلة من الكتاب والسنة
والعقل، بل واجماع الامة عقلا ونقلا على وجوب الامامة للمسلمين
التي هي فطرة بشرية، فمن جملة اوليات الادلة بعث الشيخين لمنطقة
نائية تحت قيادة اسامة من انه كيف يكون المجمعول للخلافة أو
المشار اليه يراد ابعاده عن عاصمة الاسلام ليكون في بلاد لا يرجع منها الا
بعد عدة شهور تمر على عروج نبي الامة وكيف يجعل تحت قيادة
شاب من يراد اكباره لتزعم مقاليد الامور وانه كيف يكون خليل
الرسول (ص) كما روى (لو كنت متخذ أخليلا لاتخذت ابا بكر) المتخلف
عن تنفيذ امر الرسالة بالتخلف عن جيش اسامة وانه كيف يمكن
الجمع بين الامر بالحديث على تنفيذ جيش اسامة الى آخر لحظات
المروج وبين الامر لابي بكر بالصلاة وانه كيف ينسب الى رائد
البشرية والسلام ما لا ينسب الى بسطاء العقول من عدم الاحساس
بالمسؤولية بترك الامة الحادثة التي احيط بها من كل جانب تعيش
خطر الروم وفارس ومشركي العرب ومنافقيهم، بل تعيش اغلبية مسلمة
دخلت الاسلام بعد الفتح.

اذن، التأمل في واقع حياة الصراع قاض بأن الله تعالى خلق الخلق في دار الدنيا لينالوا الواقع والحق ويبلغوا قمم الكمال بالفطرة والعقل، فمن استعان بهما رأى بدهة وجود الصانع والتوحيد ولزوم بعثة الانبياء وشاهد في الافق المبين الذي لا غسق فيه ولا ظلمة صبح القيامة في دار الدنيا لا ريب فيه ولا تردد وبات يشاهد عماء الابصار التي لا تبصر الواقع وصمم الاذان التي لا تسمع نداء السلام وراح يلمس بكل واقعه أن من عرف الحق عرف اهله، كما قال مولانا امير المؤمنين وامام الموحدين وقائد الغر الميامين ونبراس الدين وباب مدينة النبيين وهارون موسى في المسلمين والقرآن الناطق في العالمين: لا يعرف الحق بالرجال ولكن اعرف الحق تعرف اهله، وقال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين).

فلو اريد ختم النزاع بين البشرية في دار الدنيا بأسم القاهرة والملك القيوم والاستعانة بالمحسوسات فقط لما كان الشرف لسلامة الفطرة وقوة العقل والبرهان ولما أخذ السقوط بأمة تركت الفطرة والعقل وسارت اللجاج والعناد الى عبادة العجل أو الشمس والقمر والاصنام ولما سارت الامم المقيدة بأدراك القريب، المحجوبة عن مشاهدة البعيد تتصارع على دار الفناء.

فكما وان التوحيد والنبوة فطريان برهانيان لدى عقول الاحرار كذلك الامامة ووجوب كونها تحت راية الاطهار وكما وان التوحيد والنبوة بمنظار منكوران أو مشكوك فيهما كذلك الامامة.

فكون الحق يشاهد لدى الفطرة والعقل لا يخدش في جلاء الواقع وبدهة الامر، فشان الامامة اذن مسبق بشأن التوحيد والنبوة الذين استمر فيهما النزاع على طول تاريخ البشرية.

فالحق المحبوب لله تعالى في دار الدنيا الحق تطلبه عقول العاشقين

لتبلغ به ساحات اليقين كل على قدر استعداده من نيل منازل المتقين .
قال رسول الله صلى الله عليه وآله (اللهم أرني الحق حقاً فاتبعه)
اما الحق الذي جىء به الى دار القضاء ومحكمة الأجيال مقيداً
بوجوب متابعة الصحابة والنساء وازواج الانبياء وما يقوله اصحاب
السلطات ووجوب مسامرة الاكثرية ولزوم مشاهدته في ديار الاغلبية
الراضية بكون الأمور بالخروج الى حرب الروم التاكل عن تنفيذ
اوامر سيد الانبياء هو بنفسه الأمور بالصلاة، وأي صلاة هي؟ ما
شاهد لها التأريخ من مثيل لحق مشوه الوجه ابيكم .

فقول القائل لو كانت الامامة حقاً لختم فيها النزاع بنص لا يقبل
التأويل، نقول له كما وان التوحيد والنبوة حق لا ريب فيه لكن يراد
مشاهدة رايتهما من خلال رايات الضلال بقوة العقل والفطرة وان
البصير لا يختلط عليه لون البياض والسواد وان جعل البياض بين
آلاف من رايات السواد كذلك الامامة يراد مشاهدة حامل رايتها من
بين آلاف رايات الحاملين لشتى الرايات، والبصير العارف للحق كما
هو حق يرى بزوغ الراية الحقبة بأيدي أهلها كما يشاهد البصير
اللون الابيض من بين آلاف رايات السواد ويميز موضع الشمس من
بين آلاف الليال .

قسم الكمال

لكل وجود امكاني غاية وكمال، هي فطرة التكوين التي لامفر منها كما كان له مبدء وعلة قد توحدتا في ذات الحق تعالى، فراح الوجود الاتم الامكاني يطلب بعت النور ولانهاية الوجود ويفنى فناء العاشقين في صقع كبرياء جماله وجلاله وهو جامع الكلم وسيد الكائنات الحاكي مقام الاسماء والصفات وراحت الكائنات بماتحمل من فطرة حب الكمال تطلب هائمة الكلمات التامات التي هي جمع شتات عالم الامكان وفيض الله الاتم وان انكرت بعض الممكنات بلسان تيمها فطرة حب الكمال ظاهراً. فشاهدت الخلائق في عروجها المجلى الاتم متبلوراً في جوهرتين من عالمى الرجال والنساء هما الحقيقة المحمدية العلوية وحقيقة الطهر والعفاف الفاطمية اللتين كانتا شهوداً بعد الحق تعالى لجمع مراتب الفيض وقد كان القرآن مرآة يحكى الوجود بما فيه.

(مولد العفاف)

تمر القافلة البشرية بظلمات الاوهام والجهل تشم من الاصنام عبير الرحمة والحنان وترى فيها آيات الحكمة والايقان، فكأنني

بالاجيال تطرب لوحشة العدم وتحن الى الاسراف بأسم الكرم وترنو
الى السفك بأسم الشيم وتصفى لنداء الجور بأسم الحكم، فها هي
تشرب عذب الماء من السراب وتبعد من النور بظن الاقتراب.
انه لجهد عظيم بعد الفخر بالؤد تقبيل ايدي العفاف، فراحت
مكة تشرق بأنوار الملكوت والبشرى تعم عالم الناسوت يرفع فيها
شعار الفخر بالقيم، حملت تلك القيم الرجال والنساء من بعد ما
اسودت وجوه أهلها حزناً وتوارت خجلاً من صرخة رسول الالام ومبدد
الاحلام المخبر بنفق الغراب لزيد الاب الذي حل في بيته عار هند
أو الرباب ولم يرفع رأسه اليوم بوليد اسمه الحكم المستطاب، فيالله
والمصيبة العظمى كيف ترفع الاستار ويصحح المنظار لتشاهد
الابصار بعد ما تكدرت الاقدار بطيش الاشرار عظيم المقام لمن
كانت تستحق الاود لكي لاتأخذ الاقلام بتفسير الاحكام على طبق
الميول والاوهام.

فكم من نسيم حق تطمئن له القلوب صار احاديث المفرطين ونغم
الجائرين تصاغ له القوالب فيؤتى به مكبلاً بقيود المستنبطين فتصفق
له الايدي وتستسلم له العقول تقديساً لساحة بعض العظماء من الخطأ
في درك حقائق الامور فيصبح التقليد بأسم التدقيق حاكماً والاصرار
على الخطأ بأسم حفظ الشرع والتراث هادماً لاحلام العارفين والا
فالكثير من القيم والحكم التي أخذت طابعاً اسلامياً تحتاج الى تجديد
نظر وحرية رأي.

أجل ماهي الالحظات عاش فيها العلم حراً كبقية القيم يستنشق
من الخلد نسيماً لحياة العاشقين ويستلمهم من الحق انواراً لكشف
طريق السالكين اذ به شوهده اسيراً بأيدي الكثير من المستنبطين
فضلاً عن الاحكام الجائرين حتى اصبح اليوم من اصعب الامور مشاهدة

المراد لرب العباد حتى للباحثين الاحرار بعد آلاف الاحاديث المزيفة التي حاكتها ايدي الشهوات أو الاحاديث التي اتبع فيها رجل عظيم اتكالا على حسن استنباطه ورفيع شأنه أو خوفاً من مخالفة رأيه امام العموم الى ان اصبح مارآه من الحق من مسلمات الشريعة بعد ما كان رأى شخص لا يرسم طريقة مذهب أودين فمن ما يحسن بطلاب الحقيقة العود الى مدارك الاحكام بحرية رأي لم تتقيد بتقليد عظماء الرجال ولا بمسيرة المشهور.

فإن اقتباس المطالب من الكتاب والسنة المسلمة سنداً بعد ما حفت بتفسير وتأويل الكثير من المتقدمين والحاضرين وان كانوا بعيدين عن فلتات الطامعين من أصعب الامور.

وكذا مشاهدة حق المرأة ومقامها كبقية الاحكام والحقوق الاسلامية محتاج الى هيئة من العلماء الاحرار لتروى احاديث الرسالة بعد البحث والجد سواء كما هو المروى والمستنبط اليوم أو بتجريد الاسلام عن بعض مسالك الاخطاء لان تقديس المتقدمين وأن حمل في واقعه الكثير من الشأن قد يكون في بعض الاحيان اداة للتقليد، أخذاً بالاجيال الى ترك سلامة الاستنباط وجرى العقل فيصبح بعد الحسن قبحاً وبعد الكمال حطة و هو داء لم يختص بأمة من الامم أو بمذهب من المذاهب بل راح يعم البشرية جمعاء.

والنهضة لاجل تجديد النظر في كل ما هو مرسوم بأسم الاديان والمذاهب بحاجة ماسة لقطع القيود فكم من آية أو رواية فسرتمها قيود الايام فأبتعدت عن ساحة قدسها مقبولة لدى الانام واذا توجه عليها نقد خلاف الفطرة أو العقل حاول الغياري على الاسلام تأويل وتوجيه ما أصبح من المسلمات الذي لعله لاصلة له بروح الاسلام.

وكم من مباحث في الحوزات اضاءت حياة أجيال تحمل كل الاستعداد في حين انه قد ترك ما هو محل الحاجة الماسة لانقاذ البشرية، فراحت الحوزات العلمية تتنازع في مصطلحات الالفاظ او في بحوث لا صلة لها برشد الامة الاسلامية تاركة الكتاب الكريم في غالب علومه يتبرك بقدسيته وبات الكتاب وامثال نهج البلاغة يعيشان الغربة في مراكز العلم فضلا عن بقية الديار وراح الطالب الديني بعد سنين طوال يودع الحوزة وهو لم يسمع فيها اي كلمة عن سيرة سيد المرسلين ولا عن ائمة الاطهار سوى بعض الفضائل والمعجزات.

فلابد لمشاهدة حقيقة الامر في كل جوانب الرسالة بما يشمل حياة المرأة من دراسة جديدة وتدقيق في حياة ميزان الكمال واهل بيته الكرام لكي لا يختلط الوهم والخيال او التقليد فيصبح رسالة تروى احاديث الافراط او التفريط عن حياة المرأة الذي لا يخلو عن الحرية المزيفة او القيد اللا اسلامي على المرأة المسلمة بأسم الاسلام.

فان كشف كيان المرأة من الكتاب والسنة مع النزاهة عن الميول الشخصية وخطى المتقدمين بنحو التقليد لا التدقيق أصبح للكتاب والمحققين من أصعب الامور فكم من كاتب حكى الاسلام بقدر تطلعه اليه من خلال بيئته وكم من حق مسلم للمرأة سلبته العقول حينما صارت عربية او فارسية او غربية او شرقية او من مواليد القرن الكذائي وقد أعطت عقول اخرى من خلال نبرات الحرية المزعومة للمرأة التي هي مع فطرة المرأة في شقاق حقوقاً للمرأة لا اساس لها وروح الاسلام فلرب عالم عظيم يعيش هذا العصر يرى للمرأة من الحق

والحريات المتطابقة مع فطرتها ما ليس كان مشهودا لمن عاش في القرون السالفة.

كما وان الدعوة الى تساوى الحقوق مطلقا بين الرجل والمرأة قد يكون اقرب للمخطابة والشعر الحماسى ولحب الظهور بزي المثقفين مما هو لسان الواقع بعد الفوارق التكوينية و اختلاف الميول والقابليات ورقة العواطف وصلابة الجنان في عالمي الرجال والنساء. نعم قد تطلق الكلمات العذبة خداعاً او جهلاً بالواقع الخارجى في حين كونها غريبة عن فطرة مخلوق تمر كالطوفان فترة من الزمن ثم تنهار فلا يبقى الا فطرة التكوين، فالاسلام بلسان واحد حث الرجال والنساء على العلم وراح يدعوهم الى الكمال والسير في ميادين العرفان والجري على منهج العدل والاحسان ولولا قابليتهما لذلك لمادعيا بلسان واحد ولكن هذا لا يرسم تساويهما في بلوغ الغايات ولا يعين مصاديق الكلمات، بل كمال الرجال هي الحقيقة المحمدية وكمال النساء هي الطلعة الفاطمية فكمال الذات الانسانية في الرجال نبوة وعروج وايحاء من المبدء الاعلى بما لا تدركه العقول، وفي النساء علم وتقوى وعفاف وتجسيم لروح الاسلام وشهود لنساء العالمين ولكن لا تروى هذه الاحاديث الفضيلة الشخصية لافراد الرجال على النساء ولا يعطى مفهوم التساوى انكار طبيعة الذاتين في الرجال والنساء فالعدل هو جعل الشيء في موضعه ومشاهدة الامور في محالها في واقع التكوين وهذا تفاوت لا اختلاف مراتب الوجود وليس من التبعيض والظلم.

فالنظام الاحسن لنيل غاية الكمال احضان علم وعفاف تربى الاجيال وصلابة جنان تحفظ الموازين فلكل من الروحين منازل لوحلت احدهما محل الاخرى يصاب العالم بالنكسات وليس ابعاد

المرأة عما يخالف فطرتها كأبعادها عن الجهاد والقضاء تضييع لحقوق النساء ولا يكون الرجل ملكاً يأمر فيمثل حقاً شرعياً من حقوق الرجال، فلربما كانت قبضة الرجال لمقاليد الحكم والعلم اعطتهم ما لا يستحقون فظنوا انهم باستحقاق من الشرع يأمرن وينهون حتى تجاوز الكثير في بسط معنى الولاية للرجال على النساء بصيرورة المرأة رقاً للرجال في واقع الحياة الخارجية بأسم الدين الاسلامي متشبهين بامثال (الرجال قوامون على النساء) في حين ان الولاية التي جعلت للانبياء فضلاً عن الزوج او الحاكم الشرعى ما كانت لتجعل لهم لولا انهم مثال حفظ الموازين والمصالح فهى ولاية مصلحة بحق المولى عليه، لا ولاية سلطان وهيمنة، كولاية الاب على الطفل الصغير التي هي ولاية العارف الشفوق لمراعات حق الطفل، فهى تكليف على عاتق الولي لا يصلح الحق الى اهله وان تحملت في واقها السيادة الذاتية لا السيادة بمنظار القاصرين.

وان تجليل الرسول (ص) لفاطمة عليها السلام ليرسم للاجيال مقام المرأة ويحكى قابليتها في بلوغ الكمال ولكن هذا لا يصنع من المرأة وجوداً يطلب الكمال في غير منازلها التي هي شأن فطرة التكوين.

فمن المؤسف ان تكون بعض الاستنباطات المحفوفة بروح البيئة تسلب المرأة حقاً يوصلها الى عدم جواز الخروج لزيارة ابيها ولو كان على فراش الموت لومنع الزوج صاحب السيادة من ذلك وان للزوج حقاً ان يمنع المرأة من التصرف في اموالها الشخصية ولو كان لا لملاك ومصلحة، بل لمجرد اظهار الزوجية والولاية المزعوم اقتطافها من الاسلام، لقوله تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا) وان جعل المرأة مضمونة الحياة

مكفولة المؤنة في كل ادوار حياتها وتكليف الرجال بذلك لا يجعل حكم المواريث بأعطائها نصف ما يستحقه الرجل امراً مخالفاً للعدل. كما وان دفع نصف دية الرجل عند قتل امرأة لقتل القاتل لم يلحظ فيه تكريم الرجل على المرأة في حق الحياة، بل لوحظ التضامن الاجتماعي لحياة ورثة القاتل، لان بقتل الرجل يصاب البيت بنكسة اقتصادية.

واما ورد عن علي (ع) (ان النساء ناقصات العقول، ناقصات الحظوظ، ناقصات الايمان) فما كان ذماً وانما هو بيان لمراتب الوجود حين النسبة مع الرجال بلحاظ الجنس لا الفرد كما تقدم من ان كمال الحقيقة الانسانية في الرجل الحقيقة المحمدية وفي المرأة الحقيقة الفاطمية ومن الواضح ان احدى المرتبتين لقاصرة عن المرتبة الاخرى ذاتاً بحسب العقل والايمان والحظ ولكن قصور مرتبة نورية بلحاظ غاية كمالها عن الاخرى حين القياس بين النورين لا يدل على ان المرتبة الادنى تروى خلا في العقل ومشاهدة النور، بل هي بلحاظ ذاتها نور ومشاهدة كلحاظ فيض الله الاتم وجامع الكلم بالقياس الى واجب الوجود تعالى.

تاريخ ولادة الصديقة عليها السلام

على المشهور، انها ولدت بعد البعثة بخمس سنين وقيل قبل البعثة بخمس سنين يوم العشرين من جمادى الثانى .

فترعرعت فاطمة (ع) في بيت يعيش الجهاد من أجل العقيدة، منطلقاً لنداء التوحيد بعد هبوب غيوم الظلمات تفتدى الايمان من ابوين طاهرين، يواجهان عالم الشرك، قدسدت لهما آلاف السهام من المشركين والمنافقين و طواغيت العرب والعجم واليهود، حتى أخذت الدعوة تهز اركان الطواغيت من ذلك البيت البعيد عن زخارف الدنيا، الرفيع بالصفاء والسلام.

فأصبحت تعيش روح العرفان والجهاد الملىء ببهجة الثبات وثقل الدعوة، غير مكترثة بكثرة جنود الشيطان.

وقد انقضت فترة من حياة فاطمة (ع) في شعب أبى طالب وهو المحل الذي نقل اليه ابوطالب رضوان الله تعالى عليه محمداً (ص) حفظاً لحياته حينما اشتد حقد المشركين وسعوا لقتله (ص) وأخذوا بمقاطعة بنى هاشم وقد كان علي (ع) والحمزة و بعض بنى هاشم يحرسون النبي (ص) في الليل، وفي الخامسة من عمرها الشريف

انتهى حصار قريش وخرج بنو هاشم الى بيوتهم ولكن الزمن لم يمهل فاطمة حتى اختطف منها الام الحنون وان كانت صعب الامور تبلور جوهرة الانسانية في عظماء الخلق وتعطي عظيم الاستعداد فعلية وخارجية تحمل القيم، فيزداد العظماء رفعة وثباتاً ولكن صعب الامور تحدث في ضعف النفوس اضطراباً وانهيأراً وحقداً وهزيمة عن ساحة النضال والتخلي عن المبادئ والقيم اذا حمى الوطيس.

(الزواج)

كان زواجها (ع) من علي (ع) في المدينة في السنة الثانية او الثالثة من الهجرة.

«حجة الوداع»

بعد ما أتم رسول الله (ص) حجه في السنة العاشرة من الهجرة، جمع الناس في رجوعه من مكة عند غدير خم وبين للمسلمين ان الخليفة من بعده ان احبوا الحياة هو علي (ع)، ومسألة الغدير وخطبتها مشهورة بين المسلمين قد وردت احاديثها متواترة من العامة والخاصة، ثم اخبر الرسول (ص) المسلمين انها آخر حجة وانه يودع المسلمين ومن بعد ما استقر به المقام بالمدينة امر جيشاً بقيادة اسامة وجعل الكثير ممن يحتمل فيهم روح الخلاف والشنآن في ذلك الجيش ليبعدهم عن المدينة عاصمة الاسلام، وامرهم بالتوجه الى بلاد الروم وجعل في ذلك الجيش باتفاق مؤرخي العامة والخاصة ابا بكر وعمر ولكن البعض تخلف عن تنفيذ اوامر الرسول (ص) ومن جملة المتخلفين الشيخان علي رغم الحث والاصرار على الخروج واخذ يعتل المتخلفون كل يوم بعة واستمر الرسول

صلى الله عليه وآله يصير على تنفيذ جيش اسامة ولولم نقل انه (ص)
لعن المتخلف عن جيش اسامة فأن التخلف عن امر رسول الله (ص)
يكفى لرسم منازل المتخلفين لدى طلاب اليقين وانه يكفى امر
الشيخين بالخروج عن المدينة كل طالب حق من غير عصبية ان ابكر
ما كان مشاراً اليه بالخلافة والصلاة كما يزعمون وليصبح الامر بالصلاة
لا بى بكر بعد الامر بالخروج مع جيش اسامة من الامور المتناقضة.

«الفات نظر»

سألنى بعض الاخوة لماذا جوزتم سب الشيخين؟ ولماذا التزمتم
بالسجود على التربة الحسينية؟

فقلت له: هلا راجعت وقعة صفين؟ قال، نعم، فقلت له: هلا
شاهدت ما روى من غضب علي (ع) حينما بلغه شتم بعض وجوه
اصحابه لمعاوية وعمر بن العاص واهل الشام؟ قال نعم، فقلت له،
الرجل العظيم الذي لا يجيز لاصحابه شتم معاوية وعمر بن العاص،
فألا جدر به ان لا يجيز شتم الشيخين ونحن اتباعه ومشايعوه وانما
اجازلنا، بل اوجب علينا بيان الحقائق.

واما شتم بعض ابناء الشيعة للشيخين فأنه لا يروى مسلك امة
تعتقد انها تتبع ثانى جوهرة في عالم الامكان هو مثال الخلق العظيم،
وان كنا نعتقد بالتولى لعلي (ع) واولاده الكرام والتبرى من اعدائهم
ولكن ليس معنى هذا اننا نجيز الشتم.

ولا يجوز رفع اليد عن التولى والتبرى ظاهراً الا ان يعيش الانسان
حياة التقية التي هي اضافة على ادلتها الشرعية ضرورة العقل فلا
تكون الادلة الشرعية الدالة عليها، كقوله تعالى، (الا تتقوا منهم تقات)
الا ارشاداً لما ارشد اليه العقل، لان اظهار المعتقد والحق اذا كان

لا يؤدى الا الى الضرر بالانسان نفسه او ابناء نحلته لا يكون ارتكابه
الا خطأ وجهلاً.

وثانياً اذا كنا بحكم الكتاب مأمورين باللين في الخطاب وبالمجادلة
بالتي هي احسن مع الكفار واهل الكتاب فكيف يجازلنا شتم مذهب
من المذاهب الاسلامية.

نعم ليس الشتم من شعارنا ولا هو من شأننا ولا يجتمع مع الخلق
الكريم ولكن كما لنا بعض من لا يمثل المذهب في اقواله وافعاله
كذلك لكم من ينسب اليها النسب ويفترى علينا الافتراءات ويجيز
علينا الشتم بل التكفير، فنأمل ان يكون ذلك ايضا لا يمثل لديكم
مذهباً .

واما السجود على التربة الحسينية فهذه كتب الشيعة ورسائل
علمائهم كلها تقول: يشترط في مسجد الجبهة الطهارة وان يكون
من الارض او ما أنبتته من غير المأكول والملبوس وانما رجع لنا لا
بنحو الوجوب السجود على التربة الحسينية ليكون المؤمن بصلاته
البالغة الى قمة العروج في السجود يعيش ذكرى ساحات النضال
والجهاد والتضحية من أجل الدين والعقيدة، السجود على تربة سقط
عليها رجل الجهاد والصبر والثبات ليعانق لانهاية الرحمة والقرب
الالهى، وليس الامر كما هو في اذهان اخواننا ابناء السنة والجماعة.

الشيعة

التشيع لغة هو المشايعة والمتابعة، والشيعة هم الاتباع والانصار، وقد أصبح بحسب الاصطلاح اسماً لمن تولى علياً (ع) واولاده، واعتقد بأمامتهم عقلاً ونقلاً، كما وان التسنن أصبح اسماً لمن تولى الشيعيين ورأى في جريهما تجسيد الرسالة.

وقد ذهب البعض ان مبدأ التشيع منذ وفاة الرسول وقيل يوم مقتل عثمان وقيل من ايام فتنة الجمل في البصرة وهكذا اخذت تتكثر الاقوال حتى بلغ النبوغ ببعض المدققين والباحثين المتتبعين الذين قضوا حياتهم في مسالك المتألهين، ان التشيع وليد بطل مثالي هو عبدالله بن سبأ، فبورك لهم على حدة هذا الذكاء الذي غاص في اوساط نفس الامر والواقع، فراح يتطلع الحقائق من القمم، فأخذ ينثر الجواهر للاجيال مريحاً لهم من عناء كان قد شغل اذهان السلف و بعض فطاحل العلم وبخاتة الزمن كأبن كثير واضرابه.

وقال آخرون ان فكرة التشيع، قد تكونت قبل هذه الازمنة، فهي قد رافقت فجر الاسلام حينما كان النبي (ص) يغذي بأقواله وافعاله فكرة التشيع لعلي (ع) ويمكنها في اذهان المسلمين ويأمر بها في مواطن كثيرة على اختلاف المناسبات، واول بدعها كان في مكة

المكرمة يوم انزل الله تعالى: **(وانذر عشيرتک الاقربين)** فجمع النبي (ص) عند ذلك بنى هاشم ثم قال: ايكم يؤازرنى على ان يكون اخى و وارثى ووزيرى و خليفتى فيكم؟ فكانت هذه البذرة الاولى واستمر طيلة حياة الرسول (ص) يغذي التشيع لعلي بأقواله وافعاله وأخذت الايات تتوالى بحق علي (ع) والرسول يقول **(انه منى بمنزلة هارون من موسى)**، الى أن كانت حجة الوداع التي اعلن فيها الرسول صلى الله عليه وآله استخلافه لعلي عليه السلام.

وبتعبير آخر اقول ان تطبيق الرسالة وشرحها في كل ابوابها الحكمية والعقائديه والاخلاقية، تشريعاً وتنفيذاً وقضاء بعد الرسول صلى الله عليه وآله هل وجب بحكم العقل والنقل لمثل علي (ع) او الشيخين، فمن اعتقد ان بيان الرسالة بلا اي زيادة ولا نقصان بكل بطونها واعماقها اللامتناهية في الكمال الحاكية لعالمي الوجوب والامكان وكذلك التطبيق السليم للرسالة خارجاً يتمثل بعلي (ع) واولاده كان شيعة علي (ع) واولاده الكرام ومن اعتقد ذلك في حق الشيخين كان من شيعتهما.

فهناك تشيعان، لا تشيع ولا تسنن، شيعة علي واولاده وشيعة الشيخين. وبتعبير آخر هل الكتاب والسنة يحكيان بأقوال وافعال علي (ع) واولاده بعد الرسول، ام بأقوال وافعال الشيخين، بل خلفاء بني العباس والعثمانيين لتحفظ الرسالة في واقعها العلمي والعملية وتهدى سليمة من آفات الافراط والتفريط الى الاجيال.

أجل كان في عهد الرسول لما ورد من الاجلال والتكريم لعلي (ع) الكثير من الرجال والنساء يرون رسم خطى الكتاب والسنة بأفعال واقوال علي (ع) فكانوا يرونه المرآة العاكسة لانوار الرسالة سواء في عهد الرسول (ص) او من بعده، فأنهم كانوا يرونه نسخة اخرى

تجسد الكتاب بما فيه تحكى نفس الرسول (ص) وتكشف مكنون سره بكل ما للسنة النبوية من ابعاد، وراح البعض يتطلعون الى الرسالة في وجه الشيخين بعد السقيفة.

فنحن ابناء الكتاب والسنة وشيعة محمد (ص) لانه صلى الله عليه وآله، القائل لعلي (انت منى بمنزلة هارون من موسى) ولشهادة الكتاب الكريم باتفاق العامة والخاصة ان آية الولاية وهي، (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون)، انما وردت في حق علي (ع) ومئات الادلة النقلية والعقلية الاخرى المثبتة لما نقول.

ثم من بعد وفاة الرسول (ص) حدث تشيع آخر وهو تشيع الذين يرون تجسيد الرسالة بعمل الشيخين، فالتشيع الذي يحتاج اثبات صحته الى الدليل ليصبح مرآة تعكس انوار الرسالة هو تشيع التابعين للشيخين.

اذن هنالك تشيعان تشيع لعلي (ع) واولاده وتشيع للشيخين وانما الكلام في مصداقية حكاية الكتاب والسنة بأى من التشيعين وليس هناك من تشيع وتسنى الا بحسب المصطلح والتسمية.

أجل تشيع أقره الكتاب والسنة بالعقل والنقل وتشيع حدث يوم السقيفة او من بعدها اي التشيعين احق بالمتابعة؟.

أذن كان من حقنا ان نتسائل متى حدث التشيع للشيخين وما هي المصححات لمثل هذا الحدث بعد وفاة الرسول (ص) ومتى حصل حدوث مذهب السنة والجماعة وكيف أصبحت متابعة الشيخين مذهباً من بعد ما كانت مع الانصار نزاعاً على حكم، وما كان من حق السنن ان يتسائل متى حدث التشيع لعلي عليه السلام!!!

(نعم آية السيف تمحو آية القلم)

وبالجملة فإن الامامة استمرار النبوة في جانب البيان والتطبيق، فهي الميزان السليم الراسم لواقع القيم الرسالية بلا زيادة ولا نقصان لا بأجتهاد وتحقيق، بل بدراية عن منبع التشريع وتطابق مع فطرة الكمال التي هي نفس الولي جمعاً لشتات كمال عالم الامكان، فهو تمام النور الامكاني تجوهرأ بعد الشتات في مراتب الفيض طولا وعرضاً فلا محمدية ولا علوية بل ولا حسنية ولا حسينية الاكنور واحد ينهل عذب الفرات من قمة جوهرة الامكان ومظهر عالم الاسماء والصفات الروح المحمدية وينصب على قدر قبول الارض الا ان تكون اجاجاً.

ولما كانت الامامة بياناً للرسالة وكشفاً لكل بطونها السبع والسبعين وارشاداً الى كيفية تطبيقها كانت كالنبوة بعيدة عن مسرح العقول لا بد من تعيينها من قبل الحق تعالى لتأخذ بالامة لوشاءت الحياة الى قمم الكمال وبعد ما تصبح الامة واقع الرسالة ينتهي دور الامامة بحصول الضمان للرسالة بصيرورتها واقع الامة علماً وعملاً. ففي مثل هذا المجتمع الذي أصبح تجسيماً لواقع الرسالة بعد حياة اثني عشر نقيباً لاقيادة فيه للماكرين من المنافقين والمرائين وللجبايرة المستهترين، لانامة الوعي والرشاد لايقودها الا رجال الوعي والرشاد ولو قدر للفلتات مجال لاطيح بها في اسرع اللحظات ولراحت تعيش سنخ الامة بكاملها.

وان المسلم كما قد يكون من شيعة علي (ع) او الشيعين قد يكون من شيعة بنى امية او بنى العباس اوغيرهما من حكام المسلمين حينما يرى لهم الشرعية في التصدى لامور المسلمين بياناً وحكماً. وقد تكون بعض المناهج لبعض الاخوة المسلمين حصيلة تطور

وتركيب مزدوج ناشئ من تعاطف الفكر المتأثر من رواسب الحكم ومجاورة الامراء والحكام ومجاراتهم على ممر الزمن وبعد ان كان هارون هذه الامة باتفاق جميع المسلمين هو الاخشن في ذات الله بشهادة الرسول وهو الا علم بشهادة نفس الشيوخين كقول الخليفة الاول (لست بخيركم وعلى فيكم) وقول الثاني (لولا على لهلك عمر) و غير هذه الكلمات اضافة على ما دل على ذلك من الكتاب والسنة كان علي (ع) بحكم العقل والنقل هو المرأة الحاكية لخطي الرسالة لكي لاتصاب بجهل الرجال وعميات الرغبات قصوراً او تقصيراً.

ولا اسمح النفسى مخاطبة انسان عاش كل البعد عن روح الاسلام حتى اصبح يتردد في حقانية علي(ع) وامثال معاوية لانى ارى ذلك من التهاون بشرف العقل والجوهره الانسانية التي بها يميز الله تعالى بين الانسان والعجماوات الا ان يكون طالب حق ابعثته الظروف عن شم نسمات الخلد يسئل مستفهما ليعرف سبل الكمال لا موجهاً لعمل اضراب معاوية او مدافعاً عن امثاله فان السكوت معه اولى.

ونأمل ان تكون كلمات بعض المتكلمين من اخواننا السنة عن المذهب الشيعى نشأت بسبب البعد عن الاوساط الشيعية العارفة بالمذهب والا ففى كل مذهب العارف والجاهل.

خطى الاسلام

قال رسول الله (ص) من اصبغ ولم يهتم بأمور المسلمين فليس من الاسلام في شيء وقال (ص) كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وقد جعل الاسلام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرضاً على المسلمين ليحفظ بذلك النظام الاسلامي من الانحراف في جانبي الايجاب والسلب فكم من انحراف لترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اصبغ اسلاماً لا يستغرب منه او اصبغ المسلمون ينظرون اليه نظر المتفرج الى ما لا يعنيه حتى اصبغ المسلم يمتدح اذا كان من المتفرجين الذين لا يهمهم الا ما هو من شأن الفرد كالصلاة والصوم وان تجاوز الامر فأقامة ماتم الامام الحسين (ع).

فيقول القائل (ان فلانا حقيقة من الاخيار) لانه لا يتدخل في شيء فأصبح الكلام الذي كان في صدر الاسلام يحكى هوية الخارجين عن الاسلام يمدح به رجال التقوى والايمان فيالله والعجب والبعد عن خطى الاسلام.

فما الاسلام الاضجة واحدة لتحقيق الحق و دفع الباطل، وليس كل مانعانى من تخلف واضطهاد هو صنيعة المستعمرين والمستغلين بل يكمن اساس ذلك في نفس هيكمل مجتمعا اسلامي وان رحنا نعلل

بألقاء اللوم على المستعمرين او بالقائه من بعضنا على الاخر والحال ان المستعمرين لولا وجود الارضية القابلة لما وجدوا محلا للنفوذ. فالبعد عن روح الاسلام صير المسلم لا يدري أصحيح ما يفعل بأسم الاسلام وما ينسب اليه ام ليس بصحيح؟ وقد يعيش المسلم ود الاسلام وقادة المسلمين وهو لا يعرف منهما شيئا يستن بسنن الجبارين ويسير بخطى المنحرفين وهو يظن انه يدعم خطى سيد المرسلين.

فالدعوة الى الصمت امام كل ما يفعله حكام المسلمين كانوا محقين او مبطلين حفظا لوحدة صفوف المسلمين ادى بالامة المسلمة الى ما هي فيه.

تنبيه مهم

لعل قارئاً يقول: هلا كان الرسول (ص) قادراً على تنفيذ جيش اسامة؟ ام كان عدم التنفيذ لشدة مرض الرسول (ص) و خروج ازمة الامور من بين يديه ولذا حصل التمرد في الجيش واذا كان قادراً فلماذا لم ينزل العقاب الصارم بالجندى المتخلف كما تصنع الدول؟ فأن الجواب يبدو واضحاً لكل من عاش سيرة الانبياء والاوصياء شيئاً من الوقت فان الاوامر والنواهي على نحوين والمثال احسن المقربات فانه تارة يقول الرسول (ص) الصلاة واجبة وحكم المتخلف كذا، والخمر حرام وحكم المتخلف كذا، فههنا ينزل العقاب على المتخلف لاتراعى في حقه منزلة اجتماعيه ولاشفاعة بعدكونه عارفاً بالتكليف لم يعيش الضرورات.

وتارة يرجع الامر والنهي الى الحوادث الخارجية كما حدث في غزوة احد بأن امر الرسول (ص) المسلمين بالبقاء في المدينة ولكن الكثير اصروا على الخروج لمقابلة المشركين فلما لبس رسول الله صلى الله عليه وآله لامة حربيه قاصداً الخروج من المدينة ندم الذين اشاروا عليه بالخروج وقالوا يأتيه الوحي ونحن نخالفه فخرج في

الف نفر فلما كان بين المدينة واحد عاد عبدالله بن سلول بثلاث الناس قائلاً اطاعهم وعصاني لانه كان قد اشار على الرسول بالبقاء في المدينة ومحل الشاهد ان الرسول (ص) لم ينزل العقاب لابعيد الله بن سلول وأصحابه ولا بالجماعة الاولى وايضاً كما حدث في يوم الاحزاب حينما اشتد الامر على المسلمين في الخندق ورأى الرسول اعطاء بنى غطفان شيئان من ثمار المدينة لشق صفوف الاحزاب ولكنه (ص) لما شاهد عدم رضا الانصار تنازل لرأيهم وكذلك حينما اراد قتل بعض اليهود وخالف عبدالله بن سلول اصفح عن قتلهم وحينما امر بعض المسلمين بالوقوف على الجبل في غزوة احد فتركوا مواقفهم فأدى ذلك التخلف عن امر الرسول (ص) الى كارثة راح ضحيتها الكثير من عظماء المسلمين فإنه (ص) لم ينزل العقاب بالمتخلفين ايضاً.

وكذلك كان السير في خلافة علي (ع) فانه لما ارشد الناس وحشهم الى الخروج الى اهل البصرة والشام والنهروان لم يجبر أحداً على الخروج ولا عاقب المتخلفين ولا قطع اعطياتهم كما وانه لم يجبر أحداً على البيعة.

فهذه بعض الشواهد من عشرات الشواهد الاخر الواضحة لدى الباحثين من سيرة الانبياء والاوصياء في هذا المقام الثاني.

فقد كان الانبياء والاوصياء يعيشون حرية الرأي مع اممهم لتنشأ الامة على عيش الحرية بعد ما يرشدهم النبي (ص) او الوصي (ع) الى محل الصواب من الرأي لان بفسح المجال امام حرية الرأي تنمو القابليات وبالرشاد الى الصواب تسير الكمال فان كانت الاخطاء لدى الطاهرين من الدنس والتناق والللجاج ادت بهم الى الندم واصلاح النظر لخطى المستقبل.

وان كانت الاخطاء عن عمد ومرض نفساني واصبح ذلك روح
الامة فسح المجال لها أيضاً لتسير الظلمات وظلم النفس طبقاً للحكمة
الاختيار والاختبار بعد ما ترشد الى الصواب.

اذن اصبح الامر واضحاً ان الرسول (ص) ما كان غير قادر من
تنفيذ جيش اسامة كما يزعم البعض ولكن بعد ما امر (ص) وارشد
الامة الى سبل النور والهدى ترك الامة واختيارها لتحصن ثمر التخلف
عن تنفيذ امر الله والرسول لتتم السنخية بين الحاكم والمحكوم التي
هي سنة الله على وجه الارض المعبر عنها بقوله (ص) «**كيفما تكونوا
يولى عليكم**».

وكذلك الامر في مسألة بيعة الغدير وتعيين الوصي فان الرسول
صلى الله عليه وآله بعد ما اتم البيان وأكد على ذلك حتى عرف
القريب والبعيد ان الرشاد ببيعة صاحب الغدير ومن بعد ما
ازال (ص) عنها جميع الشبه وامر الشيخين بالخروج من المدينة
لاجل ان لا تبقى غشاوة للاجيال القادمة ولكي لا يقول قائل ان الرسول (ص)
أمر ابا بكر بالصلاة والامر بالصلاة اشارة الى تنصيب ابي بكر الا ان
يكون مصرأً على اللجاج والافالأمور بالخروج لا يكون بنفسه الأمور
بالصلاة فعندئذ فسح المجال لتختار الامة لنفسها فأختارت المتخلف
عن تنفيذ امر الرسالة المتهم لساحة قدس فيض الله الاتم بالهجر.
والا لو اراد (ص) حزم الامور خارجاً لتكلم في حق المتخلفين
عن جيش اسامة والمتهمين له بالهجر كلاماً في ضمن خطبة عامة
لا يرجى تدارك الكرامة بعدها الى يوم الفزع الاكبر ولكن هذا يسلب
الامة اختيارها في شق طريقها للمستقبل، الطريق الذي يجب ان
تقطعه الامة بنفسها بعد رحيل الرسول (ص) اما نحو النور او نحو
الظلام.

فاطمة ام اييها

بالرسول الاعظم (ص)، وفاطمة خرج القانون الاسلامي الى مرحلة الفعلية والتطبيق فصار مثالية تروي احاديث الصادقين لا اوهام الشعراء المتخيلين، فتجسد كمال الامكان في عالمي الرجال والنساء بهما في مرحلة التطبيق وان كان لكل من الرجل والنساء ميادين للجهد في سبل العقيدة والدين.

فكانت فاطمة تعيش الود والحنان الذي يخفف ثقل الرسالة عن عاتق الرسول الاعظم (ص) الذي قضى حياته يحمل اثقال الوحي واحياء الانسانية بما يكلف من صعاب الامور وعظيم الاخطار.

١- فكان وجود الرسول (ص) يحكي مثالية الابوة لفاطمة (ع) وكانت فاطمة تحكي للرسول (ص) مثالية البنوة والامومة بما تحمل من عظيم العطف والحنان والراحة لنفس الرسول فلعل هذا يكون هو المراد من فاطمة ام اييها.

٢- ولعل المراد من كلمة (فاطمة ام اييها) اظهار شدة الحب من نفس لا تحب الا في ذات الله لترسم للاجيال قرب المحبوب الى الله تعالى ليصبح حب فاطمة واذاها احدى الملاكات التي ترسم خطى الاسلام بعد الفطرة والعقل، فان بهذه الكلمة وامثالها كقوله (ص)

(فاطمة بضعة منى فمن آذاها فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله، وقوله (ص) ومن اغضبها فقد اغضبني ومن ساءها فقد ساءني وقوله (ص) واذا اشتقت الى الجنة قبلت نحر فاطمة، وفاطمة بضعة منى وهى نور عينى وثمره فؤادى وروحى التى بين جنبي وهى الحوراء الانسية، وقوله (ص) كانت مريم سيدة نساء زمانها، اما ابنتى فاطمة فهى سيدة نساء العالمين من الاولين والاخرين، وقوله صلى الله عليه وآله ان اول شخص يدخل علي الجنة فاطمة بنت محمد، اراد (ص) اتمام الحجة على العباد ولكي لا تبقى حجة لاحد يدعى اختلاط الامر بعد رحيل رسول الله (ص) وهو يشاهد من تعدى على بضعة الرسالة وامتت هي عليها السلام الوضوح بعدم تجويز اشتراك الشيخين لتشيع جنازتها.

٣- ولعل المراد اظهار مقام المرأة من انها كالرجل قادرة لقطع مسافات الكمال ليلفت انظار المجتمع الى مستواها لو عاشت مسيرة الكمال وان العظمة بالانسانية كانت في المرأة او الرجل ليرفع المرأة لمقامها اللائق بها لدى امم تعتبرها كالسلعة اوترى من حقها الاود.

٤- ولعل المراد الاشارة الى ان فاطمة بحكم الام في وجوب احترامها واذا وجب هذا الاحترام على الرسول (ص) لساحة قدسها فوجوبه على الاخرين بطريق اولى ليروى (ص) بذلك محل المعتمد على حقها وكرامتها.

٥- ولعل المراد ان فاطمة بعطفها وحنانها سدت فراغا احسه الرسول (ص) منذ اول طفولته وهو فراغ فراق الاب والام الذي كان يحس ألمه الرسول حتى في سنين الكبر حتى كبرت فاطمة عليها السلام.

٦- او المراد انها (ع) حبل الوصل بين النبوة والامامة فلا

تمامية لغاية التشريع بلا امامة صالحة ولا امامة صالحة بدون نور النبوة، فالركن الذي تلجأ اليه النبوة هي الامامة لان بها ظهور نور النبوة وكذلك نور الامامة وشوقها بالهيام نحو النبوة، فالنبوة هي الاب والامامة هي الام، فالامامة اصل وفرع، فهي اصل لان النبوة بدونها اطار خال من المحتوى وهي فرع لانها متفرعة على النبوة تنشر انوار النبوة.

٧- ولعل المراد بكلمة فاطمة ام ابيها الاشارة الى الطينة الواحدة والنور الواحد الذي خلقا منه ففي تلك المعنوية تفنى التميزات فتكون نوراً واحداً معلقاً في عرش جماله وجلاله تعالى فهي ابوة وبنوة وامومة ولا شيء منها في نفس الامر والواقع عند فناء المقربين فأبوة العرفان عين امومة العرفان وهما معا لا ذات لهما عند صقع كبريائه تعالى فهما نور واحد يروى انوار لانهاية الوجود.

٨- او المراد انها (ع) مرآة الكمال لدى ابيها فهي عين العشق والهيام التي بها ينظر الاسماء والصفات الالهية، فهي المقصد لدى طالبي مشاهدة الكمال، والاصل في جوهره النساء والملجأ المونس عند ملومات الزمان الذي ترتاح له النفس وتستعيد هدوها بما تحمل كلمة الام من عظيم المعاني فهي تمام الود والحنان، لان ودها ود الله تعالى ومطالعتها مطالعة نور الله ووجودها مظهر الاسماء والصفات بأعين العارفين وهو الاب لانه غاية الكمال في دائرة الامكان فما من وجود شاعر او غير شاعر الا وهو مشتاق اليه بفطرة الخلق والتكوين والسير نحو العلة الغائية في عالم الممكنات وان غاية الغايات الوجود الذي هو فوق التمام وهو وجود المبدأ الحق تعالى واذا كان هذا اشتياق الكائنات نحو الغاية والتمام فكيف بأشتياق العارفين والكلمات التامات كفاطمة (ع) نحو السعادة والكمال التي هي الحقيقة المحمدية،

فهى عليها السلام عين الشوق والتجهيز والتهيئ لمطالعة فيض الله
الاتم في حين انها تعيش الفخر لمعانقة هذا النور والاعجاب بالمجلى
الاتم الذي لا يبهر الا العارفين، فهى تعيش الاعجاب بالمجلى الاتم
ومجلية تعالى وتقدس.

وبالجملة لعل جميع هذه المعانى وغيرها من معانى الكمال مرادة
في مثل هذه الكلمة الخالدة وليس المراد ان كلمة واحدة دلت على
هذه المعانى المختلفة بل كلمة واحدة دلت على معنى واحد وهو
رواية الكمال، والكمال في وحدته يحمل جميع انوار الملكوت ويظهر
مقام الاسماء والصفات.

فها هي فاطمة بطلة الاسلام تجسد لبيها النبوة والامومة
ولزوجها مثالية الزواج الذي ما كان بباطن الا هو الظاهر وظاهر
هو الباطن يروى احاديث الحنان والعفاف والشرف ولا بناءها
مثالية الامومة.

فراحت تخفف من ثقل النبوة وصعابها ومن ثقل الامامة وعظيم
امرها فيها وبأمها من قبل مثالية المرأة في جوانبها لا باللائى
تظاهرن على الازواج وافشين اسرار الرجال وخالفن اوامر الكتاب
فهكذا سارت بطلة الاسلام ترسم خطى السلام لطلاب الحقيقة
في مدرسة الايمان قائلة: ان كانت القيم في العلم فهما هي فى حق
علي(ع) حتى بشهادة الشيخين وان كانت القيم بالشجاعة والخشونة
في ذات الله والصبر والثبات فلا يتردد المنصف ايضاً انها في
على (ع) وان كانت القيم تروى بالايات والروايات كآية التصديق
بالخاتم وحديث الحب كقوله (ص) (سأعطى الراية غداً رجلاً كرراً
غير فرار يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله) فهما هي في حق
علي (ع) ايضاً وان كان قرب الانتساب يحكى القيم كما جعله الشيخان

عند منازعتهم الانصار كانت الاولوية لعلي (ع) ايضاً وان كان
تولى شؤون الرسول والصلاة عليه وتجهيزه وتكفينه ودفنه يحكى
واقع الصلة بالرسول (ص) فيها هو لعلي (ع) ايضاً وان كان بيان
التشريع في عهد الرسول يحكى القيم واولوية الامر بعد الرسول (ص)
فيها هو لعلي (ع) ايضاً حينما ارسله الرسول (ص) في اثر ابي بكر
وامره بقراءة سورة براءة على المشركين فعاد ابو بكر قائلاً يا
رسول الله (أنزل في شيء قال لا ولكن لا يبلغ عنى الا انا او رجل
منى) وان كانت المواساة تحكى القيم والاولوية لامر الامامة فيها هي
في حق علي (ع) ايضاً وهي واضحة لدى العارفين بالتاريخ وان
كانت القيم تروى بمثل قوله (ص) (لضربة علي يوم الخندق تعادل
عمل الثقلين) فيها هي في حق علي عليه السلام ايضاً وان كانت
القيم تروى بحديث المنزلة فيها هو في حق علي ايضاً وان كانت القيم تروى
بحرية الفكر والعمل والتقسيم بالعدل بين الناس فيها هو على بعد البيعة
العامّة في مسجد الرسول التي مات خلف عنها الا النوادر يعطى الامن
للمخالفين ولم يهاجم احداً منهم ولم يجبرهم على البيعة ولم يبرر الهجمة
على المخالفين ومنع اعطياتهم بالعناوين الثانوية لحفظ هيبة
امير المؤمنين ولا اظن ان حاكماً غير من عصم الله تعالى انهالت عاياه
النفوس يبلغ في الحرية لمخالفيه هذه المثالية وان كانت القيم تروى
بعدم تجاوز الحدود في الكلمات في حق المخالفين فيها هي متمثلة في
علي (ع) عند ما يقول بالنسبة الى الخوارج بعد وقعة النهروان
(اخوانكم طرأت عليهم شبهة) ولم يبلغ به الامر حتى بالنسبة الى
اهل الشام ان يعبر عنهم بالكفرة باستثناء معاوية وانما وصفهم
بالفسق أو الجهل وكذا بالنسبة الى اصحاب الجمل ولولا حب
الاختصار في هذا الكتاب لآخذت في سبر ما هو ثابت في كتب اخواننا ابناء

السنة وسيأتي البسط انشاء الله في الحديث عن سيرة علي (ع).
نعم لو كانت القيم هي للمأمورين بالخروج الى حرب الروم لتخلو
منهم عاصمة الاسلام تحت قيادة شاب بعد الاصرار الشديد على
الخروج وما ورد من الكلمات الشديدة في حق المتخلفين وما هو
شأن المتخلف عن اوامر الرسول (ص) ومع ذلك كله كون هذا المأمور
بالخروج الى بلد نائية هو بنفسه المأمور بالصلاة واي صلاة هذه؟!
هي التي لم يسبق لها مثيل في الاسلام بأمامة امامين دفعة واحدة
وعدم ترك المجال من قبل الرسول لاتمام امامة هذا المصلي في حين
كان الرسول يعيش الضعف الشديد هي القيم التي تحكى اولوية الامر
فها هي في حق أبي بكر لا ينازع فيها احد والا فكل عارف لم يتقيد
بمتابعة المتقدمين يعلم بعد غض النظر عن التناقض في الامر
بالخروج والامر بالصلاة معاً، ان هذه الصلاة لو كانت محبوبة لدى
الرسول (ص) لصبر حتى تتم ثم اخذ بتأييدها واظهار السرور من
هذا الاجتماع لا التصدي لعدم اتمام هذه الامامة.

(خطاب في مسجد الرسول)

ما قامت فاطمة تهز بخطابها ضمير الانسانية لتطالب بفدك ليعيش في
ظل هذه الارض ابناءها عيش الترف والنعيم وهي تحمل لواء الصبر
والثبات وتبذل كل غال ونفيس بأزاء القيم الحقّة.
عاشت هذا الشرف في بيت عظيمين جسدا الصبر والتضحية في
سبيل العقيدة لكنها حذرت الانسانية التي لا ترى البعيد وحشة غسق
يشير الى هيمنة الظلام الذي يأخذ بالامه الى انهيار جميع القيم بأسم
الحق أو الباطل بأمامة الحرية وعودة حياة السيف الذي حصل بيوم
وفاة الرسول (ص).

فها هي واقفة في مسجد رسول الله (ص) تجدد نبرات الرسالة الخالدة لاذان السامعين وتندّر مغبة كابوس يسلب الارواح ويبقي الاجساد هامدة قائمة: ان يداً مدت اليوم على اموال بيت الرسالة سيهون عليها كل مال دون ذلك فلا آمن بعد اليوم لاي انسان في كيانه المالي وان قدماً سارعت لاغضاب من يناط غضبها بغضب الرحمن سيهون عليها اغضاب اي مؤمن أو مؤمنة اخرى وان سكوت المظلوم أمام الظالم بالاخص اذا كان من أهل الشرف والكرامة سيفسح المجال امام العدوان على الامة ومشيرة الى ان شخصاً يكون هو الخصم والحاكم معاً، سيغير موازين الامة، وان حكماً يقام بضرب الاخرين يتسلق اليه بأسم القرب من رسول الله (ص) ثم يزوى عن أقرب الناس لرسول الله (ص) قدهدم اصلين من اصول الرسالة النص على الوصاية لعلي (ع) وبغض النظر عنه فقد خالف الشورى وثالثاً قد ناقض نفسه ان كانت دعوى القرب هي الملاك.

واجمال القول انه بسقوط الحريات واقامة حكم السيف الذي ظهر بيوم رحيل الرسول الاعظم (ص) بعد تلك المثالية التي حققها الرسول في الحرية تسقط جميع القيم فلاكرامة للعدل تحت ظلال السيوف كما وانه لاكرامة للعلم ولا لاي فضيلة اخرى تحت ظل هذا الواقع الرهيب، كذلك كان الخوف من سقوط القيم المثالية التي ضحى من أجلها الرسول كل غال ونفيس في غضون ثلاث وعشرين سنة يعيش حرية الرأي حتى في مثل يوم الاحزاب في وقعة الخندق يستشير الصحابة ثم يتنازل لرأيهم بعد ان رأى (ص) شق صفوف الاحزاب بأعطائهم شيئاً من ثمار المدينة.

أجل فلتات الامس سهلت عواصف اليوم، فما قام الحسين (ع) ليقول لماذا تركت الصلاة والحج بل ليقول ان الصلاة وبقية القيم

والموازين أصبحت جسداً بلاروح تحت ظلال السيوف وأمامة الجبهال
والماكرين وطبقت الكبريات طبقاً للميول والشهوات يقتل البريء
أوالمغدور حقه ويترك القاتل والمعتدى وقد تفسر الايات والسيرة
طبقاً للاهواء والميول.

فبالحرية نمو القيم وهناء العيش وبموتها موت الحياة والكرامة
وبقاء الاسماء بدون المسميات ولكن من المؤسف ان ينزل هذا
الخطاب العظيم لبطله الاسلام الخالدة الراسم لخطي التوحيد والرسالة
الى مرحلة نزاع على ارض ثم يأخذ الخليفة الاول بصب القضية
على انها دعوى على اموال المسلمين ولكنها حفت بحنان من الخليفة
تكريماً لذلك الاب العظيم بأعطاء امواله الخاصة لبنت الرسالة لان
المرء يحفظ في ولده!!!

أجل والله ماكانت لتألم فاطمة العلم والعفاف والتقوى وترفع صوت
الظلامه ليدوى على طول التاريخ البشري لارض تغصب منها بعد ما ثبتت
من عيشها البسيط وبيتها المحقر بل كان الخوف من ضياع قيم الرسالة
بأسم الرسالة وتحقيق الجهالة بأسم العلم، والظلم بأسم العدل، والنفاق
بأسم الزهد، كان خوفها من ان يبقى الاسلام اسماً ان لم يستظل بظل
امام عادل، كان الخوف من ان تصبح الزناة سيوفاً لله لايجوز غمدها
لولاة المسلمين، كان الخوف من ان تصبح الامامة تصدق صهرها
خراج بلد وتلين بأزاء شربة الخمر على حساب الامة والدين، كان
الخوف من ان يطبق أمثال المؤلفة قلوبهم والمطرودين على لسان
رسول الله (ص) قانوناً تسامى في كل جوانبه وعجز عن درك معانيه
فطاحل العلم والحكمة الذي ماكان ليسلم الا لامثال ابراهيم وداود
عليهما السلام بعد الاختبار والابتلاء، كان الخوف من ان تصبح
الشورى بعد الغض عن الامامة صورة تحمل في واقعها الاستبداد،

كان الخوف من ضياع القيم والكرامات.
كان الخوف من ان يصبح القانون الاسلامي حرية ولكن للسلطين،
والاقلال حرية ولكن بشرط ان توجه اعمال الحاكمين، والعلماء مكرهون
ولكن اذا كانوا في أبواب الجائرين، كان الخوف من ان يصبح القضاء
بأيدي الجهال أو المنحرفين، كان الخوف من أن تهدم الكعبة لحفظ
هيبة أمير المؤمنين وان تستباح نساء المدينة لعز سلطان المسلمين.
وبالجملة كان الخوف من إماتة ناموس السماء بأسم الدين فهو
خوف من رجوع الجاهلية والقيصرية والكسروية بأسم الاسلام.
كان الخوف من حكم العباد الجاهلين والامراء الماكرين، فيكون
حكماً للشيطان براية رب العالمين.

فكان صوت فاطمة بعد علي (ع) اول صوت دعى المظلومين الى
عدم الصبر على العدوان و اشار الى ان السكوت امام أول خطوة
يفتح المجال امام الخطوات وان سكوت المظلوم ظلم لنفسه وظلم
للأجيال كما وان سكوت العلماء والعرفاء كذلك.

الامامة

الامامة كمال النبوة قال تعالى (واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال اني جاعلك للناس اماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين) وقال تعالى مخاطباً لداوود (ع) «يا داوود انا جعلناك خليفة في الارض فأحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب» والا فأكثر الانبياء ما نالوا هذا المنصب الرفيع وانما كان هو لبعض الانبياء والاوصياء.

حسن الحكمة من صقع لانهاية الوجود جعل الحقائق في محالها لتسير الكمال متساندة متعاضة نحو الغاية والمراد في النظام الاحسن وان عجز عن مشاهدته القاصرون والمقصرون.

فراحت الحكمة تحقق الاقدار بفيض يلبي سؤال الكائنات جاعلة القوى بأزاء القوى والفيض على قدر السؤال فاسحة المجال امام الخير والشر بقبض وارسال لسر خفي على ابصار الناظرين وان شاهد لغزه المكنون الاوحد من البشر فراح يطرب للفيض والقبض معاً

تنازعه الافكار لايهما يسبق بالحمد والثناء.

فراحت البشرية تعيش صراع جيوش الرحمن والشيطان لتمر الاجيال في مسيرة الكمال والهبوط حتى بلغ الهبوط بالامة الى حضيض كدر الغفلة والنسيان فرفع علم الايمان في هذه الظلمة سيد لاثاني له في دائرة الامكان يحمل ثقل الوجود الذي كان نوراً يحكى تجلي الذات المقدسة الالهية فكان جامع الكلم للاسماء والصفات التي خر من مشاهدتها الملائكة والانبياء المقربون.

فالثقل لذي انقض ظهر الكلمة التامة لتسقط الخلائق جمعاء عند مشاهدته فضلا عن تحمل بعض اثقاله لولا ان يرفع في مقام الشرح لبطون الرسالة وتطبيق كبرياتها على صغرياتها بواسطة نفس الرسول (ص) مرة ثانية وهي النفس العلوية التي عبر عنها الكتاب الكريم (بأنفسنا) لان المطاف الثاني لسلسلة الاشراق الذهبي بعد تحمل ثقل معنوية الوحي ونشره على وجه الارض بلا زيادة ولا نقصان هو استيعاب تمام مراتب العرفان بمالها من مراتب النور وبشها على العقول في غضون عشرات السنين بقدر يتناسب مع قابليات الادراك بياناً لا يخرج الرسالة عن قيم الواقع بروح الخيال أو الجمود ثم الجرى العملي لتطبيق تلك القيم بلا زيادة ولا نقصان وهي الامامة العملية التي ما اختير لها الا العظماء من الانبياء فشق بطون الرسالة بما تحمل من لانهايات الكمال وتطبيق الكبريات على الصغريات عملياً من اصعب الامور التي تنفذ عندها الطاقات الامن اختبر في الجهادين الاكبر والاصغر وراح يحمل لواء النصر في ميادين الشرف وهم النوادر في تاريخ البشرية والا فمحبى الحق بحسب العقل والفطرة حملت القوافل البشرية منهم الكثير.

فأين إمامة السلام من أبناء الخمر و ضلال الطرق كيزيد والمتوكل العباسي وأنى لطالبي الأمن في ساحات النضال من مشيخة الكفر كأبي سفيان واضرابه من نيل مقام الإمامة الرفيع.

نعم. إنها أقدار الحكمة لانتائج القرعة وإباطيل الصدف أن يقوم بشرح الدعوة بما تحمل من البطون السبعة والسبعين وتطبيقها بما لديها من ثقل عظيم بعيد عن غور كنهه أفهام الحكماء والسالكين فضلاً عن نفوس الخلق القاصرين نفس الرسالة والرسول بشهادة الحق في كتابه العزيز لأجل أن يستمر البيان والتطبيق بأيدي اثني عشر نقيب حتى تصبح الرسالة في حكمتها النظرية والعملية روح الأمة لا منهجاً غريباً عن روحها تنقلب عنه الأمة عند رحيل قائدها الأعظم كما حكى ذلك الله تعالى بقوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين) فيبقى الإسلام أطواراً خالياً من المحتوى وليس الانقلاب على العقب هو الردة والكفر والرجوع إلى الأصنام بل ترك منهج الإرشاد والبعث عن روح المنهج كصلاة مصل لا تنهيه عن الفحشاء والمنكر الكاشف عن عدم تحقق تلك الماهية والآخر المطلوب من الصلاة وهكذا بالنسبة إلى الحج إذا أصبح مجرد حركات فانه لا يكون تشييداً للدين وكذا الجهاد إذا خدم الأغراض الشخصية لا روح الرسالة.

وان كل متأمل في الآية الكريمة قبل أن يسبق بشبه الأجيال يرى الآية تخاطب المسلمين كما وان العارف بالتاريخ ليرى بكل وضوح ان ادعاء النبوة من امثال مسيلمة وغيره كان في عهد الرسول (ص)

لا بعده حتى يكون ردة وانقلاباً حاصلًا بعد رحيل رسول الله (ص) وان تطبيق الردة على مثل مخالفة مالك بن نويرة وامتناعه من اداء الزكاة لابي بكر من التشبث بأرجل الضفادع للغريق من اجل توجيه الالية فانه اولا كلمة انقلبتم على اعقابكم تروى بكل وضوح لكل عارف باللغة ان كان يعيش الحرية انها تخاطب المسلمين بما هم أغلبية المجتمع الاسلامي فلا يكون مصداقها الفرد الذي يعيش القرى فانه لا يمثل الهيكل الاسلامي وثانياً مقالة رجل اني لأدي الزكاة الا لصاحب بيعة الغدير كيف يكون دليلا على الكفر ليصبح تمام المصداق للالية الكريمة.

أجل، ان جعل اثني عشر نقيباً تقدير العزيز الحكيم الذي شاءه لحياة البشرية التي أعطاها العقل والاختيار وتتميمًا للطف لو احبت الامة ان تعيش العرفان والامان واما ان احبت الامة اسلاماً ينطبق مع الروحانيات، لارواحيات تنطبق مع الاسلام ومن ناحية ثانية تكريماً لجلال الحرية والاختيار ومسايرة مع الغاية القصوى لكي تحل كل نفس في محلها اللائق بها في مختبر القيم وهي دار الدنيا لم يجبر الله تعالى الامة اذا اختارت ما يتناسب مع روحيتها عقلاً وسيراً ولكنه مع ذلك ابقى الله تعالى بلطفه ورحمته التي وسعت كل شيء رائداً لواحبت الامة يوماً الحياة ان يلبي طلبها في نفس ذلك الحين فعدم الظهور يروي عدم الطلب الواقعي حتى ممن نسبوا انفسهم الى بقية الله في الارضين.

فالظهور رهين الطلب الحقيقي حينما تكل البشرية من منج واقعي بعيد عن صب الالفاظ في قوالها الذهبية.

فبذلك المنسجي العظيم تلبي الطلبات وتتم الحجة على كافة

المتقدمين والمتأخرين ليثبت الله تعالى بأن القانون الاسلامي ما كان قلباً خيالياً يعيش العزلة عن ساحة التطبيق العملي والانقاذ البشري وانما الاشكال كله في مصداقية اسلام المسلمين سنة وشيعة ولاجل ان يقول الله تعالى عند ماتملا الارض قسطاً وعدلاً في ساحة الفزع الاكبر ان لطف تطبيق الحق كان منذ بعث الله تعالى محمداً (ص) بالرسالة ولكن أنى لجري النور في وادي ظلمات القلوب؟ ولاجل ان يقول تعالى ليس الاسلام كما هو شأن بعض المذاهب الخيالة التي بدت أوهامها للهاثمين في نبرات الالفاظ فضلاً عن أهل الصواب والتحقيق كمذهب الاشتراكية والشيوعية.

ومما يدل على ان حملة الرسالة الحقيقيين والاسس التي لا بد لها في جريان النور على الارض بعد معرفة معنى الرسالة وبعد معرفة كون الرسالة لم تعش القبلية هي مسألة المباشلة التي ماخرج اليها بحكم البشير النذير تبعاً لواقع التقدير الا محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم افضل الصلاة والسلام أجمعين مع وجود الكثير من أكابر المسلمين والا فكما قال بعض الاجلة كيف يجوز تعريض طفلين للهلاك وترك كبار الصحابة، وان من نظر الى النبوة بمنظار الصواب ليعرف ان شدة الحنان التي تجاوزت أحجار البيت وتجاوزت الحكاية عن حب عاطفي ابوي لبنت واطفالها حتى أصبح اسماً من اسس الاسلام يناط به الحب الالهي ويشم منه ريح الجنان انه لحب يجسد شريعة الاسلام المتمثلة بفاطمة وبعلمها وبنيتها. ولا أظن أن يختلف اثنان من المسلمين في وجوب الامامة أو الخلافة بتعبير قوم آخرين بعدما أصبح من المسلمات (ان من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية) فلم يكن الاختلاف بين المسلمين

اذن في أصل الكبرى بل انما هو في صفراها كما وان احتياج الامة الى امام أو خليفة يقوم بتدبير امر الامة بعد الرسول من مسلمات الفطرة والعقل وان القول بعدم احتياج الشعب الى حكومة لا يستحق الا ان يكون كلاماً شعرياً خطابياً يحكى مثالية الاوهام لامثالية العرفان والواقع الخارجي.

وبعد كون الامامة من الواجبات سواء كانت على الله تعالى أو على الناس لا تجب الا لانها المجسدة لقانون الحق والعدل على وجه الارض ولا ظن ان المنصف يرى تجسيدها بالطلاق وامثال المتجاهرين بالجور والظلم.

الامامة تعيين لا تحكيم

علم ان ما هو من شأن الكمال لتتميم الحجة على البشرية بعد بعثة الانبياء هو جعل رجال صالحين راسخين في العلم يشرحون بطون الرسالة بمالها من ابعاد آخذين بايدي عشاق الطريقة نحو الغاية، حافظين للرسالة في مرحلة التطبيق لو أخطأت الامة مواقع الامور ولذا جعل الله تعالى بعد جميع الانبياء اوصياء لتتميم الحجة ولكن لم يكن الشوط الثاني والثالث الذي هو على عاتق الاوصياء كالشوط الاول مما يجب على الله تحقيقه على وجه الارض ولو بالقوة، لان بعدم تمامية بسط النور على وجه الارض لم تحصل الغاية من بعثة الانبياء واما تسليط الاوصياء بقدر بسط الشوط الثاني والثالث علمياً فانه أيضاً مما اوجب الله تعالى ذلك على نفسه واما تسليط الاوصياء على الخلق شاءت البشرية او ابت فان بهذا البسط تصبح البشرية مقهورة في سلوكها العرفاني كما وانها تصبح مقهورة أيضاً في تطبيق الكبريات على صغرياتها وهذا مع روح الاختيار والاختبار للبشرية لايجتمع.

نعم لوجاءت الامة تطلب تطبيق الحق على نفسها لكان من الواجب على الاوصياء القيام بذلك، ولذا نشاهد الرسول(ص) والكتاب

الكريم بكل جد يعرفان الامة الساعية لعرفان الواقع ان هارون موسى هو علي (ع) وان الولاية حق له (ع) بقوله تعالى: (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) ، وقوله (ص) لا يبلغ عنى الا انا أو رجل مني، حينما أرجع ابا بكر وبعث علياً والقصة في التاريخ مشهورة وحديث الحب في وقعة خيبر لم ينكره حتى معاوية بن أبي سفيان وان علياً باب مدينة العلم الى مئات الادلة الاخر التي هي كالشمس في رابعة النهار وضوحاً لطلاب انوار الحق وان بدت مخدوشة باعين المقلدين للاجيال وان قلنا ان جميع الادلة حتى بالنسبة الى التوحيد والنبوة واضحة لدى طلاب الحقيقة، مخدوشة المشاهدة من وراء غشاوات الحجب، يراد نيلها بالفطرة السليمة والعقل البرهاني وليست مشهودة للحواس الظاهرة لتصبح الدنيا مختبر العقول حتى ينزل الناس في منازلهم يوم الفزع الاكبر.

فلما كان جعل الاوصياء واقامة الدليل على شخصهم مما اوجبه الله تعالى على نفسه لعشاق الحقيقة ماترك الله تعالى والرسول موضعاً الا وبيننا فيه من هو الخليفة بعد رسول الله (ص) اضافة على العقل الحاكم بتقديم الفاضل على المفضول.

ولكن الرسول (ص) لم يخطط بعد البيان الجلي لجعل وصيه مستولياً على الامة، لان ماكان من شأن اللطف والرسالة والرسول هو البيان وقد تم جلياً لطلاب الحق الذين ماخذعوا انفسهم واما طلب التطبيق فكان من وظائف الامة، شاعت لنفسها الخير ام ابت ولكن عند اباء الامة عن تطبيق منهج الحق لاتسقط وظيفة الامام التي هي لطف الهي بان يبين ان الامامة هي من شأن اي شخص وعليه ان

لا يترك البيان في شرح بطون الرسالة وكيفية تطبيق الكبريات على الصغريات ليهتدي به طلاب الحق وتقام الحجة على بقية الافراد ليخصموا يوم القيامة.

وان هذا السير منكشف لكل من تتبع سيرة الائمة عليهم السلام وبالاخص سيرة الامام علي (ع) بعد رسول الله (ص) فانه ترك الامة لتختار لنفسها من هو قريب منها روحا وعقلا وديناً ولم يخطط لقبض ازمة الامور بعد رحيل الرسول الاكرم (ص) لان اختيار القائد للامة شأن من شؤون الامة وان وجب عليها طبقاً لمنهج الرشاد ان تختار جامع الكلم ومظهر الاسماء والصفات الالهية بعد رسول الله (ص) وان عدم التخطيط لقبض ازمة الامور من قبل الامام علي وبقية الائمة عليهم السلام ليس معناه العزلة والسكوت على مايجرى باسم الدين بل كل امام كان على رغم ظروفه القاسية يبين للامة وبالاخص لطلاب اليقين من هو المجمعول من قبل الله تعالى للخلافة والامامة ويشرح بطون الرسالة وكيفية تطبيق الكبريات على الصغريات لتقام الحجة على الناس وان كلفه ذلك عظيم العناء وجعله يتصادم مع الحكام واكثر الناس لان الناس على دين ملوكهم، وكان هذا هو السبب لمواجهتهم مع السلطات وعيشهم الاضطهاد والسجون والتباعد والقتل وليس كما يظن الكثير انهم كانوا يخططون لقبض ازمة الامور فلذا عاشوا تلك الظروف القاسية او انهم عاشوا العزلة وبيان الطهارة والنجاسة فقط ومع ذلك كانوا محل سخط الحكام. ولقد كان الشيوخ يعرفان بكل وضوح قدر الاقدام من علي عليه السلام بعد رحيل رسول الله (ص) من انه سوف لا يقدم على قبض ازمة الامور وان كان سوف لايسكت عن بيان الحقيقة وشرح الرسالة وان كلفته صعب الامور وابعده عن رضى الشعب والحكام معاً.

ولذا قدما على استلام مقاليد الحكم وهما يعيشان كل الامن والاطمئنان من جهة معارضة رجل الصلابة والايمان والا لو كان من وظيفة الامام علي (ع) قبض ازمة الامور لما سبقه الى ذلك الشيخان كما انهما لم يسبقاه يوماً من الايام في اي من الميادين فانهما كانا يعرفان جلياً أن الحكمة الالهية اقتضت الضرب بيد من حديد كل من وقف امام اصل التشريع وهو الشوط الاول، وان بعد تمام التشريع دور ختم النبوة والرحيل الى الملا الاعلى، وان الوصي سوف لم ينازع المتقمصين للخلافة الا بقدر اظهار الحق وانهما كان يعرفان ان قطب رحي الاسلام هو علي (ع) وان من اعرف الناس بهذا الامر هو الخليفة الاول لشاهدة علي (ع) ذلك في حقه في خطبته الشقشقية.

فمسألة الغدير وعشرات المسائل الاخر انما كانت حجة تقام على البشرية لكي تحيي الناس او تهلك عن حجة وما كانت خطي لتزعم خارجي من قبل الرسول (ص) والامام (ع) من بعده فسبقا بمبادرة الشيخين فانهما اعرف الناس بموارد الامور، فالامر الذي ما عجز عنه حكام الدنيا حين نصب ولادة عهدهم كيف يعجز عن تحقيقه اعظم العارفين.

اذن علي (ع) لم يفاجيء بالسقيفة ولم يسبق بقدم من الشيخين وانما كان موظفاً بعد الرسول بتكليفين، احدهما تحذير الامة مغبة الامور وشرح بطون الرسالة وكيفية تطبيق الكبريات على الصغريات وبيان انه لا يصلح للخلافة الا من كانت نفسه نفس الرسول والرسالة وان الامة ستجني ثمر اعمالها بالانحراف عن منهج الحق. والوظيفة الثانية لو ان الامة الاسلامية وعت الحق وجاءت تطلب

التطبيق والبيان الصحيح ان يقوم بهذا الدور الخطير ايضاً وقد قام بوظيفته رغم ظروفه القاسية التي لا يتمكن من دركها عقل ولا من شرحها بيان.

واما ما كان من شأن الامة فتركها وشأنها تخطط او تنظر الى خطط المخططين حتى اخذت تجني الثمار على طول القرون بتنشيف دموع الارامل والايتام بسطوة السيف وقنابل النابال وتجني ثمار الجمل.

وبالجملة فما هو من اللطاف الالهية بعثة الرسل، ثم جعل الاوصياء وليس من وظيفة الحق تعالى ان يحكم الاوصياء ولا من وظيفة الاوصياء ان يخططوا لقبض ازمة الامور وانما وظيفتهم الثبات لبيان الحق شاءت الامة او آبت، نعم كل وصي لوطلبت منه الامة التطبيق والقيام بالامر لقيام به كما قال علي(ع) في خطبة الشقشقية، (أما والذي فلق الحبة وبرء النسمة لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر وما اخذ الله على العلماء ان لا يقاروا على كفة ظالم ولا سغب مظلوم لالقيت حبلها على غاربها ولسقيت آخرها بكأس اولها ولا لفيتم دنياكم هذه ازهد عندي من عفطة عنز)!

فراح علي(ع) وهو الاخشن في ذات الله يعيش حياته بعد الرسول(ص) صادحا بالحق، مبيناً لسيرة الرسول رغم ضنك الايام، تاركاً الناس وما يستدقون من نهج يعيشون فيه الطبقية والاختصاص والقصور وجمع الجوارى، يعفى فيه عن العظماء ان قتلوا الابرياء وتزوجوا بنسائهم في ليلة القتل حتى ألجىء الى قبول الحكم بعد مقتل عثمان مصرحاً للناس بانه (لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر لالقيت حبلها على غاربها)، مبيناً لهم صعوبة السير

على الطريق من بعد ما ذاقوا من الدنيا لذيد الاختصاص والنعيم
والسلطان والعفو والسخاء على حساب الدين.

فعلي عليه السلام سيزداد وداً في قلوب طلاب اليقين على قدر
انارة العلم والبعد عن روح العصبية.
ولنعم ما قال احد عشاق الطريقة:

(فلو قلدوا الموصى اليه زمامها لحفت بمأمون من العشرات)
واما كون الامام يجب ان يكون الفرد المتكامل في الصفات علماً
وتقوى وشجاعة وغيرها من بقية شؤون الكمال فهو ثابت، بالعقل
والنقل ولا يعتنى بكلمات لاتستحق الا اضاعة الحياة، وانما يبقى
النزاع صغرياً من انه هل الاعلم والاشجع والاتقى وهكذا هو علي
عليه السلام او ابوبكر ولا اظن منصفاً مهما بلغت به القيود الضارة
بحربة العقل يقول ان ابابكر او عمر اعلم او اشجع من علي (ع) بعد
اعتراف الشيخين انفسهما بذلك الا ان يقول القائل الحمد لله الذي
قدم المفضل على الفاضل فينسب القبح وخطأ الامة الى الله تعالى
وعندئذ يكون السكوت عنه اولى من الكلام.

الامامة باختلاف المنظار

قيل الامامة في الاسلام خلافة وزعامة للامة سواء توصل اليها بالشورى ام بالسيف ام بالوراثة لايجوز مخالفتها لانه شق لصفوف المسلمين وتضييع لوحدهم، فالقائم عليها يستحق القتل ولو كان أمراً بالمعروف وناءه عن المنكر، وقد يكون المطالب بالخلافة في بداية دعوته مخالفاً للاسلام قائماً على امام المسلمين فيكون فاسقاً ولكن حينما يستولى على اغلب الاراضى والنفوس يصبح مستحقاً للامامة !!!.

والامامة بمنظار آخر هي استمرار نور النبوة لحفظ الرسالة عن الافراط والتفريط، فبها يكون بيان الحقيقة وبسطها على وجه الارض واقامة العدل وتطبيق الكبريات على صغرياتهما وهذه الامور من اصعب مراحل مسيرة نور الحق تعالى.

فالنبوة عرض الحقائق لانارة الطريق كقانون اساسى يروى جميع احاديث الكمال، لكن تغيير حضارة البشرية لتصبح عين السلام يتوقف على الامامة في تاريخها الطويل، فبالنبوة مشاهدة الحق وبالامامة السير في ميادين الحكمتين النظرية والعملية لتصبح الحكمة

حياة وعيناً خارجية وملكة راسخة في اعماق ضمير الشعوب، محفوظة عن الافراط والتفريط والتسامح والجمود، فكم من قانون سام يحيى القلوب ويطرد الظلمات اصبح مخوفاً موحشاً حينما كان تطبيقه بأيدي الجهمال والماكرين.

واما ان شاعت الامة عدم الحياة كانت الامامة حجة على الاغلبية يوم لا ينفع مال ولا بنون ونوراً يحقق الحكمتين في قلوب طلاب اليقين.

وان المتأمل في تاريخ الرسالة ليلمس بكل وضوح احتياج الرسالة بعد رحيل الرسول (ص) الى اناس لا ينطقون عن الهوى ولا يتكلمون عن الكتاب والسنة من باب الظن والاجتهاد لتروى الرسالة للاجيال بكل اعماقها في جميع جوانبها العقائدية، كالتوحيد والنبوة والقضاء والقدر والجبر والتفويض وغيرها من المسائل الدقيقة الاخر، هذا هو مقتضى اللطف الالهي المقرب للحق والمبعد عن الباطل حتى تتمكن الامم من شق طريقها لواحبته المهدي نحو الكمال الذي هو الغاية من الخلق ولاجل ان لا يصبح اللطف الالهي مختصاً بمن عاشر الرسول (ص) بالتمكن من معرفة واقع الامر بالرجوع الى الاوصياء لمعرفة بطون الرسالة وكيفية تطبيقها. فأذن حصول الغيبة واستمرارها يحكي بعد الخلق عن منهج الرشاد والاصرار على عدم السير نحو الغاية القصوى.

(الامة المرحومة)

جعل الله تعالى بواسع لطفه ورحمته للامة المسلمة بعد رحيل مرشدها الاعظم اثني عشر نقيباً لتصبح الرسالة عين الامة المسلمة

كافة الا من كان مريضاً بعد اثني عشر نسلاً لو احبت الامة عيش الرسالة حقاً.

ومن المعلوم ان هيكل الامم ترسمه اغلبية الافراد لانوا درالرجال مهما بلغوا في الكمال قولاً وفعلاً، فراح الهيكل الاسلامي يوماً بعد يوم يبتعد عن خطى النور ويقترب من الظلام.

فجعل الله تعالى من جملة ما خصص به هذه الامة اضافة على آلاف الخصائص الاخر التي من الله تعالى بها على المسلمين غيبة آخر النقباء لتستجاب دعوة الامة الى الرشاد في اول لحظة رجوعها الى الحق وطلبها للنجاة طلباً يحكى حياة القلوب ويروى ندم لياالى الظلمات، والا فالسهر بالدعاء مع قلوب تعيش الظلمة لا يروى احاديث العاشقين لحياة النور.

فالظهور رهين الدعوة الى الحق دعوة تعيشها نفوس البشرية بعد الملل والعجز من التخييط في ديار الاوهام واليأس من بلوغ الغاية بمتابعة خطى الاقزام، حتى يحف الظهور بترحيب القلوب عند ما يلمس عشاق الحقيقة في باطن نفوسهم واقع الحياة بواسطة من تملأ الارض به قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً.

اجل عندما تلبي النفوس في قرارة واقعها نداء الحق بعد التعب من مسيرة كافة وديان الظلمات واليأس من منج واقعي ينقذ الانسانية من عذابها الاليم يكون الظهور لشمس الحقيقة ويكون الضامن لسريان النور على وجه الارض كافة بعد التوفيق الالهي هي النفوس التي اتعبتها كوارث الايام وساقها الى حب الحياة مشاهدة حضيض الاوهام، والا فرجل الحق مهما بلغ في الكمال لا يمكنه تطبيق الحق على امة فضلا عن البشرية كافة اذا كان الكمال يعيش الاثينية مع روح البشرية، فهي تلبي نداء الحق باللسان وتفر منه في واقع

الجنان، فمن ذا هو اعظم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعليه السلام في ارادة تطبيق انوار الملكوت عند ما كانت الامة المسلمة تعيش ظلمات الناسوت، ولا نتكلم عن خارق عادة بها يهدى الله تعالى البشرية كافة لو شاء ذلك، فانه اقدر القادرين.

اذن لعل من اسرار الغيبة هو استمرار اللطف على الامة المرحومة بوجود منج في اي لحظة يلبي طلب الانسانية لو شاءت الحياة الواقعية بقلب سليم يطلب واقع الكمال، فمن احب الكمال حقاً كان متطلعاً الى روح الاسلام والسلام.

سير الرسالة لبلوغ الغاية

الامامة هي التجسيد لروح الرسالة واكبر امام مر بتاريخ البشرية هو الرسول الاعظم (ص) ولكن الذي يبدو للمتأمل في سير الرسالة انها لا بد وان تقطع اشواطاً ثلاثة.

الشوط الاول هو بث الدعوة لتنشر على وجه الارض نشرأ تقام به الحجة على كافة البشرية بما لا يبقى لاحد مجال الاحتجاج على الله تعالى بعدم وجود بيان يخرج الناس من الظلمات.

والشوط الثاني ايصال الدعوة بما تحمل من البطون والاعماق الى اذهان الامم ايصالا يبلغ بالامة لواحب الحياة الى غايات الكمال ليبلغ كل انسان بقدر استعداده الى كماله المطلوب.

والشوط الثالث حفظ كبريات الرسالة في مقام التطبيق على الصغريات بما يجنبها عن الافراط والتفريط والتوجيه طبقاً للميول والاهواء والابتعاد عن التطبيقات الخاطئة.

كل رسالة من آدم الى الخاتم كانت قرينة النصر والا لما حصلت الغاية من بعثة الانبياء التي هي لطف الهى يحمل انوار الملكوت الى البشرية، فهذه المرحلة وهي الشوط الاول لا بد وان تكمل فيه الدعوة بالنجاح حتى يبلغ البيان الازهان وتنتشر الدعوة

على وجه الارض مصونة من كل خطر يهدد اصل وجودها وقد كان على الله تعالى ان ينصر انبيائه بعد اختبار النفوس المؤمنة بأزالة جميع السدود الواقعة امام نشر الرسالة حتى لا تبقى للناس على الله حجة، بل تكون لله تعالى على الناس الحجة البالغة وقد قال تعالى: (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون)، ففى هذه المرحلة من سير الرسالة لا بد وان تخر الفراعنة صرعى امام ضربات ابناء الرسالة والا احيطت الرسالة عند عجز المؤمنين بنصر الهى فوق حسبان الحاسبين كما حدث في عصر نوح او ابراهيم او موسى عليهم السلام حتى يأخذ البيان محله على وجه الارض وهذا الشوط بعد التسامح في التعبير هو من الواجبات التي هي على عهدة المولى القدير، لانه اوجب على نفسه بسط النور وهداية الخلق، فبعثة الانبياء وبسط الدعوة على وجه الارض لا بد من ان تكلل بالنجاح ولو اتفقت طواغيت الارض وجهالها على العناد واللجاج كافة وحاشا الله تعالى من التفريط بما هو شأنه الذي هو اللطف والرحمة لهداية البشر وهذا الشوط يتم في عهد الانبياء انفسهم.

واما الشوط الثانى فهو بلحاظ من شأن المولى وبلحاظ من شأن المكلفين، وقبل البحث في هذا المقام لا بد من شرح المعنى المراد منه ونجعل محور البحث من باب المثال رسالة الرسول الاعظم (ص) فقد جاءت دعوة الرسول لتخرج البشرية من عقر الظلمات الى قمم علياء النور ولتصنع من عبدة الشيطان على شتى اسمائهم المختلفة وصورهم المتباعدة كانوا في معابد النيران او يطوفون في بيت الرحمن او يعيشون الاوهام باسم الاديان خلقاً مثالياً يحمل النور والسلام بدلا من الظلمات.

فراحت الدعوة تضرب اوتادها على وجه الارض بكل صلابة

معها كل ما في الارض والسماء حتى اوتار العنكبوت والطوفان فضلا
عن ملائكة الله ورجال الايمان والحال ان كثيراً من المسلمين
وبالاخص الذين اسلموا بعد الفتح كانوا يعيشون البعد عن روح الاسلام
لانهم جاءوا ليصافحوا محمداً المنتصر لا محمداً النبي، فهم يحملون
من الرسالة الفاظها لم يفهموا ظاهراً من الرسالة فضلاً عن بطونها
السبع والسبعين التي هي السير الى النهاية الكمال.

فحياة الرسول (ص) ما كانت لتفى للاخذ بايدي الامة الى ساحات
الكمال حتى بالنسبة الى معرفة نفس الاحكام و حفظها فضلاً عن
صيرورة السلام حضارة الامة وواقعها العقلي والعملي ولذا اخذ
القائل يقول للصحابة (اذا لم تجدوا نصاً فاجمعوا رأيكم) وهذا
يروى العجز عن استنباط الاحكام من الرسالة وسيرة الرسول (ص)
بل كان عدم العرفان حتى بالنسبة الى فهم مثل فاكهة وأبا، او عدم
جواز رجم ذوات الحمل، فاذا كان حال بعض قدماء الصحابة هذا،
فحال من اسلم بعد الفتح يكون معلوماً بالاخص بالنسبة الى دقيق
المعاني الحكمية والعرفانية.

فلا بد وان يقوم بعد الرسول (ص) رجال راسخون في العلم
لا ينطقون عن الهوى لكي تصان الرسالة في احكامها وبطونها للاجيال
ويبقى الله تعالى ذو الحجة على البشرية الى قيام الساعة، لان الرسالة
هي المرآة العاكسة لعالمى الوجوب والامكان، فهي نسخة بدل عن
عالم الوجود بكل سلسلته الطولية والعرضية واذا كان علم من العلوم
لاتفى به حياة الاجيال فكيف يروى احاديث جميع العلوم من الرسالة
من عجز عن فهم فاكهة وأبا، او حكم برجم ذوات الحمل فضلاً عن
بلوغ نشر الرسالة بايدي امثال الطلقاء وابناء الطلقاء.

فقد اراد الله تعالى ارادة تجتمع مع اختيار الخلق ان يستمر مع الامة بسط معانى الدعوة بما تحمل من ابعاد يعجز عن دركها فطاحل الحكماء الى عشرات السنين بواسطة اثني عشر نقيباً راسخون في العلم حتى يصبح العلم والكمال حضارة الامة وعين واقعها فتكون الامة عين السلام تخضع لفعلها الامم والاجيال ويكون السيف حافظاً للرسالة حين بشها لتبلغ اذهان المجتمع، لا كما خضعت الامم لسيوف المسلمين في حكومة الشيخين حينما تجاوز السيف عن كونه يدافع عن وجه الرسالة والمسلمين وسنداً يحفظ الرسالة حين هبوبها لتبلغ اذهان الخلق اجمعين.

فكانت الرسالة في عهد الرسول (ص) تقود الامم بالعلم والبرهان والعدل والاحسان والسيف حارساً، فاصبح السيف يقود الامم، والرسالة تحرس السيف بعد رحيل قائد الامة الاعظم (ص) وهل يكون الاسلام الذي تحمله السيوف لرقاب الامم اسلاماً يحكم القلوب؟ فلو ان مسيرة السلام استمرت بعد الرسول (ص) الى اثني عشر نقيباً لانهارت امامها عروش الطواغيت بايدي اممها عندما تصبح المثالية واقع الامة المسلمة وتنشر الدعوة بكل واقعها الرفيع على وجه الارض ويصبح الاسلام براية العلم والعدل والاحسان والمجادلة بالتي هي احسن يغز القلوب ويكف بالسيف عن وجه نفسه سطوة الحاقدين والفادرين ليطرب لنغمه حفل البائسين ويستظل تحت ظله طلاب اليقين.

فياليت تلك الفتوحات الدموية التي سجلت على وجه الارض نصراً فترة من الزمن لم تحدث لتنقل الاحقاد الى الاجيال وتوقف الرسالة من سيرها الذي مر كالبرق يضيء الارض ويكتسب القلوب. فاراد الله تعالى انتصار النور واراد المسلمون انتصار السيف

فَانْتَصَرُوا وَسَلَبُوا الْاَمْوَالَ وَاسْتَرْقَوْا الْاُمَّمَ وَلَكِنَّهُمْ اَوْقَفُوا نَسِيمَ الْخُلْدِ
الَّذِي بَثَّ اللهُ تَعَالَى لِاحْيَاءِ النُّفُوسِ.

فاما ما كان من شأن المولى في هذا الشوط والمطاف هو ان
يجعل امناء بعد الانبياء يحفظون الرسالة بكل ابعادها الى الامة والاجيال
بعدها لكي يبقى الباب مفتوحاً امام طلاب الحقيقة في سلوكهم الى
غايات اليقين وتبقى المدرسة فاتحة ابوابها لكل الخلق على قدر
منازلهم وصفوفهم حتى تستمر الحجة الالهية على الخلق بعد الرسل
فيكون الله تعالى صاحب الحجة ولا يكون لاحد عليه الحجة حتى تصبح
البشرية في طول اثنى عشر نسلاً تعيش واقع الرسالة فتكون هي
السلام وعين النور ويكون واقع الاسلام بعد اثنى عشر نسلاً حضارة
الامة وجريها في كل شؤون الحياة ويقيناً لاتشاهد امة من الامم هكذا
خلقاً يعيشون الكرامة والسلام والخلق الكريم ويدعون الامم الى
السلام بالتتي هي احسن لايطمعون في خيراتهم ولا يريدون السيادة
عليهم الاجاءت ملبية لنداء النور وانهارت عروش طواغيتها
بايدي اممها.

لان دعاة الحق من اصلحوا انفسهم ثم فسحوا المجال امام الخلق
ليشاهدوا عيش السلام والعرفان.

واما ما كان من شأن ووظيفة الامة في هذا الشوط ان تعرف الحق
لتعرف أهله وتهتدى بهدى دعاة الحق الحقيقيين لكي تقطع بهداهم
اشواط الكمالات لتبلغ منازل النور ولكن الامة ههنا انقلبت على
اعقابها فما قابلت اللطف الالهي في الشوط الثاني بضدور منشرحة،
فراحت تطلب السلام من الظلام حتى سارت الهبوط فشاهدت في
مطافها امثال معاوية يمثلون سيرة سيد النبيين وراح بعض الكتاب

يدافع عن امثال معاوية يروى بذلك تضلعه في درك معاني الرسالة
وقدر فهمه للحق، والحق معه لان بمقدار عرفان الحق عرفان الرجال.
واما الشوط الثالث فهو حفظ الكبريات عن التحريف وتطبيقها
على الصغريات بلا زيادة ولا نقصان وتقريباً للذهن بضرب بعض الامثلة.
مثلا ان الصبر الذي هو كبرى من الكبريات واس من اسس الاسلام
حتى كان روحاً لجميع القيم الاسلامية قد يصل امره بايدي بعض
الى مرحلة التفسير بالذل والهوان فمن بعد ما كان اداة شرف يصبح
اداة مذلة وتخدير.

ومثلا الامامة التي ورد فيها من قام على امام زمانه او من مات
ولم يعرف امام زمانه قد يصل امرها الى قتل ريحانة رسول الله (ص)
لحفظ امامة الطواغيت ويصبح الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
قياماً على امام الزمان يستحق الانسان لاجله القتل وان كان الامام
من ائمة الجور ويصبح من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية
ولو كان امام الزمان مديم الخمر والفجور كالمتموكل العباسي ومروان
ابن الحكم الطريد وابن الطريد.

ومثلا يد الله مع الجماعة، المراد بها جماعة الايمان تصبح جماعة
الجور أو الاكثرية محقة كانت أو مبطلية ويصبح امثال الحسين قد
شق عصا المسلمين وخالف الجماعة، فاذا يستحق العقاب الصارم
وهكذا آلاف الموارد التي اصبح فيها الخطأ في المصداق فانه كيف
ينتج القياس نتيجة صحيحة بعد عدم صحة المقدمات بل يكون من
أقسام المغالطات، فالطامة الكبرى ليست هي انكار الكبريات وانما
هي تطبيق الكبريات على غير مصاديقها جهلاً أو مكرراً وشيطنة.
لكن العارف يتساءل هل مراد الرسول (ص) من الجماعة التي
يد الله معها، كل جماعة ولو اجتمعت على الباطل ام هي جماعة الايمان؟

وهل القرآن بعد تلك الهجمات على الكثرة التي تمثل عدم العقل يطلب السير مع الجماعة محقة كانت ام مبطله وهل الامامة المقيدة من قبل الشارع باقامة العدل، يجب متابعتها ولو خالفت الطريق وخصصت المال بالاهل والاقرباء وقربت المطرودين وابتعدت رجال الله الصالحين وغمضت العين عن شربة الخمر وضربت اجل الصحابة المقربين. اذن الصبر حسن لكنه ليس هو الاستسلام ولا الصبر والثبات في مواقع البطلان، بل هو الثبات والسير المتواصل لتحقيق الحق في اول ظروفه الممكنة والصلاة عمود الدين لكنها ليست هي الاطار بلامحتوى أو الصلاة خلف الوليد والمتوكل، والحج تشييد للدين لكن لابامامة يزيد والجهاد عز للاسلام لكن لاتحت قيادة بسر بن ابي ارطاة، وعدم شق صفوف المسلمين حق لكنه ليس هو الصمت عن الحق لحفظ وحدة صفوف الجائرين واضاعة حقوق المستضعفين، والامر بالمعروف حق ولكن ليس من رجاله ابناء الطلقاء الماكرين، وتأديب المشاغب حق ولكنه ليس هو حجر بن عدي وأبي ذر الغفاري.

ولكن الامه لما تركت خطى السلام بعد الرسول (ص) في الشوطين الاخيرين، اصبحت آلة بايدي الحكام الجائرين واصبح امام المسلمين الذي يجب اتباعه من هيمن على الامه ولو بالوراثة الجائرة والجماعة مراد حفظها ولو كانت جماعة الكفر والنفاق.

فاللطف الالهي الواجب المقرب للحق المبعد عن الباطل كما هو جار بالنسبة الى بعثة الانبياء جار أيضاً بالنسبة الى جعل الاوصياء لخطورة الشوطين الاخيرين لو وقعا بايدي كل مدع للسلام، فما كان من شأن الحق تعالى من اللطف بعباده اجراه بالنسبة الى الاشواط الثلاث وبقي ما هو من شأن الامه ادراج الرياح.

علم الامامة

من الاولى قبل البحث عن علم الامامة التكلم بقدر ما عن العلم .
العلم هو الانارة و هو على قسمين حضوري و حصولي ، فأما علم
كل عاقل بنفسه فهو حضوري وأما العلم بالغير فهو تارة حضوري
واخرى حصولي .

فان كان العلم هو الصورة الحاصلة من الشيء عند الذهن فهو
علم حصولي وهو المعبر عنه بالكيف النفساني وهو علم زائد على
ذات الممكنات عارض عليها ليس بذاتي لها سواء كان بنحو الصدور
أو الحلول على اختلاف في ذلك بين الحكماء .

فالعلم اذا كان واجب الوجود ذاتاً فهو مختص بالحق تعالى لامتناع
الوجوب الذاتي لغيره عز وجل لكون صفاته تعالى عين ذاته وكذلك
علمه تعالى بغيره ذاتي ازلي حضوري تفصيلي لانه شأن من شؤون
ذاته تعالى وليس هناك لمخلوق علم حضوري بغيره ، فمن اعتقد
العلم الذاتي الحضوري لغير الحق تعالى كان جاهلاً بل مشركاً ، لان كل
ماسوى الله تعالى هو بالغير وجوداً وصفة ، لكون الموجودات جميعاً
فيض الله تعالى فهي تابعة لواجب الوجود بالذات الذي علمه وجميع

صفاته عين ذاته مصداقاً والاختلاف انما هو بالمفهوم لان واجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع الجهات ولا تكثر في محض الوجود ولا نهاية الحق.

ولما كان العلم في الممكنات زائداً على ذواتها عارضاً عليها فلا بد لهذا العروض من سبب لان كل عارض معلل ويكون الفيض من الله تعالى على قدر الذوات الشاعرة بحسب امكانها الذاتي أو الاستعدادي ليلبغ الممكن الفعلية في العلم سواء كان الفيض بلا واسطة كما قال تعالى: (وعلمناه من لدنا علماً) وقال تعالى (فاوحى اليه ما اوحى)، أو يكون بواسطة ملك مقرب أو يكون بواسطة التحصيل والدرس.

فاتضح من ذلك ان كل ما هو زائد على الذات غائب عنها لا بد ان يكون التوصل اليه بسبب من الله تعالى بواسطة أو بلا واسطة كالعلم بواسطة الكسب والتعليم او الوحي أو الالهام أو الرؤيا الصادقة أو قوة النفس لقبول الفيض أو قوة الحواس الباطنة أو لمنحة الهية يتمكن بها الشخص من كشف ما في الضمير ولو بواسطة القاء نظرة على الشخص.

فالحق تعالى بعلمه الاجمالي الذي هو عين الكشف التفصيلي لجميع الاشياء كما قال صدر متأله الاسلام، قد كان عالماً علماً تفصيلياً حضورياً في مرتبة الذات قبل الفعل والايجاد بجميع الحقائق كليها وجزئها.

لان العلم بالعلة وهي ذات الحق تعالى علم بجميع شؤون العلة، فانه لما كان العلم اجمالياً اي بسيطاً بتمام معنى البساطة كان كل الاشياء وحضورها.

فإن الله تعالى فقط هو العالم بذاته علماً حضورياً أزلياً بجميع الأشياء وكل ما سواه يكون علمه بالغير علماً حصولياً زائداً على ذاته، وعليه فلا علم بالذات لوجود امكاني مطلقاً وإذا فرض لوجود امكاني علم بالغيب فلا بد وان يكون باذن الله تعالى ورضاه.

قال تعالى: (عالم الغيب والشهادة فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى من رسول) .

فاتضح ان العلم العرضي لا بد ان يفاض من الحق تعالى سواء كان علماً لدنياً أو بالواسطة وعليه فالغلو أو الشرك انما هو القول بعلم الغيب ذاتاً وهو محال لممكن بعد كون اصل وجوده من الله تعالى .

ولكن من المؤسف ان يعجز بعض المسلمين عن التمييز بين العلم الذاتي والعرضي أو ينسى أو يتناسى ماورد في الكتاب المجيد من كشف الغيب لمن ارتضى، فيأخذ بدلا من السؤال استفهاماً من العارفين بالسبب والافتراء على الآخرين وهو يعتقد قوله تعالى (قفوهم انهم مسؤولون) .

فانه بعد الفرق عقلاً بين العلم الذاتي والعرضي وبعد ان ثبتت اصل الكبرى شرعاً بالدالة المحكمة الدالة على كشف الغيب لمن ارتضى وكون الرسول الاعظم (ص) هو اعظم موجود ارتضاه الله تعالى، فأى مانع من كونه (ص) يعلم الغيب أو يعلم الغيب لمن هو باب مدينة علمه.

نعم يبقى الكلام في حدود المراد من علم الغيب للرسول (ص) هل يعلم كل ماكان وما يكون أو يعلم قدراً من علم الغيب لا يتنافى مع حكمة الاختبار الالهي التي هي حكمة عامة تمر على اي انسان وعندئذ

يجوز لطالب العرفان ان يسأل ما هو دليكم على ثبوت علم الغيب لائمتكم.

فاتضح ان علم الغيب لمن ارتضى الله عز وجل ليس من قول شيعة علي(ع) في قبال شيعة الشيخين حتى يصبح غلوأ وشركأ ورفضأ كما زعم البعض بل هو مذهب كافة الاديان.

فيا اخوة العرفان اذا كان الرسول(ص) عالماً بالغيب بقدر ما اعلمه الله تعالى لانه مدينة العلم الربوبي، فاي محذور من كون باب هذه المدينة وهو علي(ع) يعلم الغيب بتوسط تعليم الرسول(ص) اياه، بل ذلك من الواجب، لان مدينة العلم والحكمة بما فيها من كشف الحقائق يتوقف على دخولها من بابها، فباب مدينة العلم والحكمة يجب ان يكون عالماً بكل ما هو من شأن المدينة والرسالة الالهية ليتحمل اداها بكل بطونها ورموزها للاجيال بلا زيادة ولا نقصان والكتاب الكريم بيان لكل الحقيقة من عالم الغيب والشهود.

وقد اخبر القرآن الكريم عن علم غيب عيسى(ع) بكثير من الامور الجزئية بواسطة تعليم الله تعالى اياه، فبالاولى أن يكون الرسول(ص) ومن هو باب مدينة علمه ومن هو نفسه لاية المباهلة عالماً بالغيب أيضاً.

والان نقول: ان المسلم ليعتقد ان الاسلام ما كان ديناً يرسم جانباً من الحياة كالعبادة أو غيرها فقط، بل هو الضامن لكافة شؤون الحياة الانسانية علماً وعملاً ليأخذ بالانسان الى قمة الكمال وبلوغ الغاية. فالقرآن المجيد نسخة تروي جميع احاديث الوجود بكل مراتبه طولاً وعرضاً، وجوباً وامكاناً، لطفاً من الله تعالى لا يصلح طلاب العلم واليقين الى غاية الكمال الممكنة في دائرة الامكان وهذه هي تمام الرحمة الالهية، كما وان الرسول(ص) هو المجسد لهذا الكتاب،

فلا بد وان تكون ذاته قرآناً تروي جميع احاديث الكمال والقيم بما في ذلك حكاية جميع العلوم، لان كل علم هو كشف ومرآة تحكى اسماً من اسماء الحق تعالى والحجب عن اسرار بعض العلوم، حجب عن مرتبة من مراتب الكمال.

نعم كل من القرآن الصامت والناطق لايمسه الا المطهرون، فيرون فيه كافة العلوم ويشاهدون فيه انوار الملكوت وينهلون من عذب فرائده ما يكشف لهم جميع الحقائق والعلوم والمصالح والمفاسد لان القرآن الكريم رواية الفطرة والائمة المعصومون المطهرون هم المولودون على الفطرة، ومن شاهد الوجوب قبل الامكان شاهد مراتب العلم والعرفان وعرف اسرار الحكمة ولكن الرسول الاعظم صلى الله عليه وآله واوصيائه المعصومين (ع) لا يحركون به اللسان قبل الاذن من قبل قدس لانهاية الوجود.

فالتدرج في الافاضة على القاصرين والمقصرين لا يحكى القصور في المفيض تعالى وراوي الفيض وهم المطهرون من الخلق. فاتضح ان الذات المحمدية البيضاء حينما اوحى الله تعالى اليها عرفت كل ظاهرو باطن من الكتاب التكويني المحكى بالكتاب التدويني وتم البيان عند لحظة العروج، فان من عرف اس الامور وكبريات القواعد والموازين ورموز الحقائق لا يصعب عليه معرفة المصاديق والجزئيات.

نعم، من اراد ان يعرف رمز الوجود من تتبع الجزئيات يعاني صعاب الامور وكانت مشاهدة الواقع عنده محتاجة الى معرفة مالا نهاية له من الاعداد ولذا يعيش الانسان حياته وهو عاجز عن معرفة علم واحد من العلوم فضلاً عن معرفة جميع العلوم والحقايق.

فالرب الكريم الذي لا يخل في ساحة قدسه اودع كل الحقائق والعلوم في كتابه الكريم لمن اراد السير نحو الكمال، فراح افراد البشر كل على قدر عقله وطهره وحبه للكمال يدرك قدراً من واقع الامر، ولكن اذا كان القابل تام القابلية طهراً وعقلاً وتامام العشق والهيام نحو غاية الكمال لا بد وان يكون الكشف بأزائه أيضاً تاماً. فمحمد(ص) جامع كلم عالم الاسماء والصفات ومن هو هكذا كان المجلى الاتم لكل النور فضلاً عن العلوم والاسرار لعالم المادة.

وقد كان باب العلم والحكمة لمدينة العلم الربوبي هي الذات العلوية فلا بد ان تكون عالمة بتوسط الرسول(ص) بجميع شؤون الكتاب التكويني المحكى بواسطة الكتاب التدويني بما فيه من اسرار وحكم، فالذات العلوية بمنظار العارفين هي نفس الذات المحمدية في مقام البيان لجميع بطون الرسالة وتطبيقها لاية المباهلة، بل ولحكم العقل لطفاً من الله بعباده لتتميم سير الكمال وان كانت النبوة مختصة بالرسول الاعظم(ص) ولا نبي بعده.

فعلي وبقيّة الاثمة الاطهار(ع) عرفوا بواسطة الرسول(ص) لقوة نفوسهم وسلامة فطرتهم جميع الحقائق، فقد شاهدوا من الكتاب الكريم بواسطة الرسول(ص) رمز الوجود بما فيه من مراتب وبطون وان كان لا يشاهد من الكتاب امثالنا الا اليسير لما فينا من القصور والتقصير، وقد قال علي(ع) (علمني حبيبي رسول الله(ص) الف باب من العلم يفتح لي من كل باب الف باب) وهذا معنى معرفة اس المطالب والكبريات ورموز الحقائق واسرار الوجود التي بمعرفتها يسهل مشاهدة كافة الحقائق على تكثر ابوابها وتعدد مصاديقها.

ومن الواضح انه لما كان بيان الرسالات الالهية بتوسط الانبياء والاوصياء فلا بد ان يكونوا معصومين عن الخطأ والذنب والنسيان

بما يرجع الى شأن الرسائل وبيانها وكيفية تطبيقها والا لوقع الخطأ في الاداء والشك في حكاية الرسائل بتوسط الرسل والاوصياء. فالعصمة بهذا المعنى ضرورة حكم العقل لحفظ الرسائل السماوية اداء وتجسيماً بواسطة الانبياء والاوصياء لتصبح سيرتهم قولاً وفعلاً تروى خطي الرسائل بنحو القطع واليقين لابتغاء الظن والاجتهاد، وان تجويز الخطأ والنسيان عليهم في مثل هذه المقامات يهدد كيان الوحي ويجعله معرضاً للزيادة والنقصان، كما وان تجويز الذنب والمعصية عليهم مع كونهم الميزان لرواية الحق والعدل قولاً وفعلاً ايقاع للاخرين في الخطأ واسقاط لكرامة الدعوة اذا كان الداعي الى تطبيقها كالحكام الذين يعيشون البعد عملاً عن ساحات الكمال، وأيضاً لاتتم الغاية القصوى من بعثة الانبياء الذين اريد بهم اىصال الخلائق الى القمة لانه يلزم بقاء الظلمة في موارد الخطأ والنسيان والمعصية.

وبعد كون هذا من البديهيات الاولى لدى العقل يكون من اضاععة الحياة التوسعة في الحديث لا قناع من اصر على الجدل تبعاً للمتقدمين. نعم ان بقي محل للكلام فانما هو في نسيان الامور الخارجية التي لامساس لها بالشرع والرسالة كما قال تعالى (فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما) أو الخطأ فيما لاربط له بالشرعة أيضاً.

ومع قطع النظر عن الدليل العقلي ارجو التوجه الى امر وهو ان من عشق شيئاً لا يغيب عنه، فمجنون ليلى قد ينسى نفسه ولكنه لا ينسى اليلى، هذا والغرام والهيام والعشق والشوق والفناء ما كان من انسان كامل هو كلمة الله التامة لوجود غير متناه في الكمال لكى يهيم العارف في عظيم جماله وجلاله، فاذا كان العشق والشوق عقلياً الذي هو اتم مراتب الادراك، لمعقول هو محض الكمال وعين النور

والتمام يكون هذا الشوق والعشق اشد بفعل تفضيل لا يمكنه ان يحكى مراتب الاشدية .

فالانبياء والاوصياء الذين هم يعيشون تمام العشق العقلي لعلو مراتب نفوسهم كيف ينسون المعشوق وما هو المحبوب له تعالى؟ وهي الكمالات التي تصب بقوالب الالفاظ فتكون شريعة .
ومن باب التقريب الذهني اقول: لو أن انساناً فارق ولده البار الغالي عليه عشرين سنة ثم علم انه سيعود اليه بعد ساعتين، فلا شك انه سيعيش هاتين الساعتين كل التذكر الذي لامجال للنسيان فيه، فلا يجتمع تمام الشوق مع النسيان للمشتاق اليه .

وأيضاً كيف يعقل تخلف العاشق عن مراد المعشوق لدى العاشقين الذين ذاقوا معاني الشوق والغرام والعشق، وعليه فلا ظن أن هناك مجالا لقول القائل بصدور الذنب من الانبياء والاوصياء وهم الكلمات التامات الالهية ومرائي الاسماء والصفات، فلا يروي احاديث الذنوب للعاشقين الا من جف قلبه عن درك لذيذ العشق وقاس الناس على نفسه - اعاذنا الله واياكم من الجفاف - .

نعم لعله قبل البعثة أو قبل العروج الذي اوحى الله تعالى فيه ما اوحى الى نبيه الاعظم (ص) تكون هناك ضلالة بالنسبة الى ساحة قدس يجب ان تكون ثانی مرتبة كمال بعد الوجوب الذاتي ولا نهاية الوجود كما قال تعالى: **(فوجدك ضالا فمهدى)** ولكن هذا لا يروي لدى العارفين صدور الخطأ والذنب خارجاً بالنسبة الى حكم أو خلق كريم، بل لعله يروي عدم بلوغ مرتبة من الكشف والشهود هي من شأن الرسول الاعظم (ص) ما كانت لتتحقق الا بالبعثة أو العروج، فقبل تحقق مرتبة قاب قوسين أو ادنى تكون تلك المرتبة ضلالة بالنسبة

الى علو ذاته و رفيع مقامه (ص) والا فهو قبل البعثة والعروج ميزان
السلام والعدل ومثال الكمال.

اذن هي ضلالة نسبية بالقياس الى شأنه (ص) وليست بضلالة
في واقع نفسها، بل ضلالة الرسول (ص) تلك هي عين الكمال
والعقل والفطرة والسير نحو الغاية القصوى وحب الصلاح والحسن
والنفرة من الظلمة والقبح، فهي ضلالة العظماء الذين يستحقون
مالا تدركه العقول من القرب والفناء، فكيف يجتمع الشر والظلمة
مع الوجود الذي كان نوراً يحكى لانهاية النور. أو المراد من تلك الضلالة
ان الرسول (ص) بحسب ذاته ضلالة ولكن بحسب الربط بالحق تعالى
الذي هو واقع فناء العاشقين هداية وهذه الهداية هي منذ ولادته (ص)
لانه ليس باقل من عيسى (ع) الذي تكلم في المهد بل هي قبل ذلك
لانه غاية حركة النور نحو لانهاية النور لانه اشرف الكائنات ومجرى
الفيض لعروج الكائنات نحو العلة الغائية.

فاذن على كلا المعنيين ليس المراد من الضلالة ما هو في اذهان
بعض القاصرين والمقصرين من انه (ص) يصدر منه الذنب والقبح
فكيف بالظلمة وهو السلام بعد لانهاية السلام والحسن بعد لانهاية
الحسن والعدل بعد لانهاية العدل والحكمة بعد لانهاية الحكمة.

واما قياس العظماء بنفوسنا التي تعيش القصور والتقصور فهو
من باب المثال الشعبي: اسميك علياً يا طرطرش، فانه هكذا تكون
القياسات مع الفارق وان كان الرسول (ص) بشراً مثلنا.

فانا ننسي ونرتكب الذنوب والاختطاء لانا لانعيش الحسن وعشق
الكمال ونور الوجود لقصور وتقصور فينا.

تلخيص وبيان

قد علمنا ان رسالة الرسول (ص) خاتمة الرسالات وانه خاتم الرسل وقد اتضح ايضاً ان الخلق والايجاد من اجل السير نحو الكمال وطلب الغاية القصوى وهو الحق تعالى بقدر ما يمكن ان يعرف المحدود من اللا محدود، كما وانه اتضح ان كل ما في الكون كلمات معربة عما في الضمير وآيات تحكي الاسماء والصفات الالهيه وان كان من الواضح ان ذات الحق تعالى لا اسم لها ولا رسم وان كلمة (الله) هي الاسم الجامع العلم لجميع الاسماء والصفات وقد علمنا ايضاً ان بالعلم يكون الكشف والشهود وبقدر الجهل يكون الحجب عن بلوغ الغاية وعلمنا ايضاً ان الحق تعالى عين الكرم والجود لكون الصفات عين الذات وانما القصور في ذوات الممكنات وانه تعالى يفيض على كل ممكن العلم بقدر ما يملك من الوجود، اذن القصور والتقصير في القابل وليس هناك من امساك في جانب الفاعل والقبض منه تعالى ليس امساكاً بل القبض والبسط رحمة للسير نحو الغاية لان الكون هو النظام الاحسن فهو ظل حسن الوجوب الذاتي، وعليه لابد ان يكون الكشف من الله تعالى تاماً ليبلغ الى الغاية القصوى

كُل من تم فيه شرائط القبول ولذا نعتقد ان الكتاب الكريم نور تام يحكى تمام النور للكتاب التكويني باعين المطهرين الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.

فكتاب الله التشريعى كشف كل الحقائق و بين جميع القواعد وحكى اس الاسرار والرموز الوجوديه، فاصبح الرسول(ص) الجاع لجميع كمال الامكان بما في الامكان من علم وحقيقة فهو المرأة العاكسة لجميع الاسماء والصفات الالهية.

فما كان (ص) خوفه من آية، (فاستقم كما امرت)، والله العالم من ان يقصر في صلاة أو صوم أو يجبن في جهاد أو يخل في بيان تكليف جزء أو شرطاً، وانما كان الخوف من عدم تمامية المراتية بافعاله و اقواله(ص) لحكاية النور الاتم لطلاب اليقين وعشاق الحقيقة، لاجل ان يعكس النور على كل فرد منهم على قدر استعدادده في قبول الفيض لتسير الاحياء الى غاية الكمال.

فبفناء ذاته بذات الحق يتم الانعكاس وبالجهد لبسط النور على قلوب العاشقين يتم الاحياء لمن اراد الحياة وتقام الحجة على الآخرين الذين عاشوا التقصير، اذن كان الخوف حفاظاً على استمرار الفناء وبسط النور على وجه الارض.

ومن المعلوم أيضاً ان القرآن الكريم جاء بكل الحقائق واودع الشرح والبيان للاجزاء والشرائط وكشف البطون والمعاني وكيفية التطبيق السليم الى الرسول الاعظم وتقريباً للذهن نضرب بعض الامثلة: قال تعالى: اقيموا الصلاة، فلو كنا نحن والامر بالصلاة بدون ان تبين اجزاءها وشرائطها بواسطة الرسول صلى الله عليه وآله، لآخذ يشرح الصلاة كل على طبق ماتوحي اليه نفسه وقد تصبح الصلاة التي هي عمود الدين و قربان كل تقى و معراج المؤمن واداة الفناء

والقرب لنيل مراتب الكمال امرأ يروى احاديث الاوهام والظلمات،
فبين الرسول (ص) ماهيتها بكل اجزائها وشرائطها والا فبالامر
بالصلاة لاتعيين فيه لعدد الركعات، فضلاً عن عشرات الاحكام
والشرائط الاخر، وان كان قدر التأثير في النفوس لصنع الانسانية
موكول الى صفاء النفوس وقدر قوتها و ضعفها.

وكذا كان امر الصوم والجهاد والحج والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر فانها وان كانت اسسها في الكتاب الكريم لكن شرحها كان
بتوسط الرسول (ص).

وكذا كان حكم السرقة ورجم الزاني فقد بين الرسول (ص) ان
السارق لاتقطع يده الا بشرائط منها ان يسرق بعد ما تسد جميع
حوائجه المادية بقدر الامكان ويعرف القانون لكي لاتكون السرقة
عن جهالة ولو بالنسبة الى تشخيص المصاديق وان يسرق من حرز
كما وانه (ص) بين موضع القطع، اذن لو سرق الشخص وهو محتاج
أو جاهل أو من غير حرز لاتقطع يده، وكذا الزاني يرجم اذا كان
محصناً متمكناً من زوجته وثبتت جريمته بشهادة اربع رجال اتقياء
يرون الميل في المكحلة ليس من عملهم حب التطلع على عورات
الناس، فلو كانوا ثلاثة اتقياء أو آخرين غير معروفين بالتقوى لما
ثبت بهم الزنا ولا قيم الحد على الشاهدين حفظاً لكرامات المجتمع
من القذف كل ذلك بعد كون القاضى ممن له اهلية القضاء وان كان
مشاهدة اربعة عدول بتلك الشرائط يشبه الممتنع فيصبح تشريع
مثل هذا الحكم الذي ثبوته من اشكل الامور تخويفاً للنفوس وايقافاً
لفعلة من يريد هتك العفة العامة بمشهد من الناس.

وهكذا يا اخا الايمان وطالب العرفان كان الامر بالنسبة الى
ولاية الامر بعد رسول الله (ص).

فقد امرت الاية باطاعة الله والرسول واولي الامر وقد اتفقت الامة ان المراد من الاية بعد الله تعالى والرسول هو علي بن أبي طالب واخذ الرسول يشرح ولاية الامر والامامة بحديث المنزلة وباب مدينة العلم وغيرهما من الاقوال وقد وردت الاحاديث الكثيرة من اهل السنة فضلاً عن الشيعة ان النقباء من بعد الرسول (ص) هم اثنا عشر نقيباً.

فاتضح ان القرآن الكريم جاء بأس المطالب وادع البيان للرسول (ص) وعليه لا معنى لقول القائل انه لو كان حقاً ما يقوله الشيعة لذكر الله تعالى اسماء الائمة الاثني عشر في كتابه الكريم، فنقول الولاية والامامة بنحو اصل وقاعدة ثبتت في نفس الكتاب كبقية الامور من صلاة وصوم وكان الشرح وبيان المصاديق موكولا للسنّة النبوية، وقد تقدم أيضاً، ان الدنيا مختبر المعقول وان الفائز فيها من عاش الحياة مجاهداً في سبيل الله لمعرفة الحقائق، فلا توحيد الا للمجاهدين في سبيل الله تعالى ولا نبوة ولا امامة ولا دين كذلك الا لهم، فكم اختلفت البشرية في التوحيد حتى بلغ البعض الانحطاط الى عبادة الاوثان أو انكار التوحيد وكذا كان الاختلاف في النبوة ولو شاء الله تعالى لهدى الناس اجمعين ولكن اراد الدنيا مختبراً لتمييز العقول، فرب آية تحكى اسرار الكون واخرى تروي احاديث الحكمة وثالثة الخلق الكريم، نمر عليها كل يوم مرور الكرام لانفهم منها الا ظاهراً والا فالامامة لطلاب الحقيقة من اوضح الامور وانما اشكلت على البعض لمتابعة السلف. فاللطف الالهي لا يصال كل انسان الى ما يستحقه من مقام ومنزلة جعل كتابه التدويني يعكس كتابه التكويني وصير القرآن الناطق (ص) شارحاً لكتابه التدويني لينال به طلاب اليقين الوسيلة لبلوغ الغاية، فان الله تعالى هو العلة الفاعلية

والغائية معا، هذا لمن شاء الحياة ولم تحجبه القيود عن مشاهدة الانوار، والاخلد الى الارض وبات ينظر الحق من خلال قيود السلف، ولما كانت النفوس البشرية قاصرة أو مقصرة، وقد كتب الله على نفسه الرحمة ودوام اللطف فلا بد ان يستمر كشف الكتاب التكويني على قدر حياة الامامة الطويلة بعد الرسول (ص) باثني عشر نقيباً ليصبح العرفان والعمل به حياة الانسانية لاحياة الفرد لتتم الغاية من بعثة الانبياء ويكون الحجب عن الرشاد بسبب البشرية نفسها لواختارت الموت على الحياة.

فيتضح من ذلك انه

لا بد بعد الرسول (ص) من ائمة هادين يعرفون كل ما في الكتاب من نور واسرار وغيب لتحیی بهم النفوس ان احبت الحياة والا كان الحجب بفعل الناس وحاشا الله تعالى من اختيار الظلمة للخلق بدلا من النور.

هذا كله بحسب العقل والاففي الكتاب والسنة ما يكفي لاثبات الامامة وانها في اهل بيت الرسالة.

واما القول بتقديم المفضل على الفاضل والجاهل على العالم فهو ليس الا حجب البشرية عن مشاهدة النور المنافي للطف الالهي والالتزام بالقبح، ومن الواضح لدى العقل أيضاً انه لا يراد من اولى الامر الحكام والسلاطين، والحال ان اكثرهم من افسق الفاسقين فكيف يكون بهم تحقيق الحق و بسط نور رب العالمين ولما كان القرآن يفسر بعضه بعضاً لا يقع تنافي بين قوله تعالى (ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا وعالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى من رسول) ومادل على عدم علم الغيب، كقوله

تعالى: (ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب وقول لا املك
لنفسى نفعا ولا ضرراً الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت
من الخير وما مسنى السوء ان انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون)،
من انه (ص) لا يعلم الغيب بحسب ذاته ويعلمه لو تعلق المشيئة
الالهية ان يعلم (ص) الغيب.

لعلك تقول ايها المتكلم اخذت تفالط في المقام، فنحن بواد
والعدول بوادي، لانا نتكلم عن علم الغيب بمعنى ما كان وما يكون من
الحوادث وانت تتكلم في ان النبي (ص) ومن هم باب مدينة علمه يجب
ان يكونوا عالمين بالشرعية بكل ظاهرها وباطنها وكيفية تطبيقها
وان الكتاب التشريعي نسخة بدل عن الكتاب التكويني يروى جميع
اسرار الوجود والحكمة والعلوم.

فأقول: اذا كان عيسى (ع) باعلام من الله تعالى علم الكثير من
الحوادث وما يفعل الناس وما يدخرون في بيوتهم فلا يكون القول
بثبوت ذلك في حق رسول الله (ص) الذي هو سيد الانبياء وكذلك ثبوته
لاوصيائه بتوسط اعلام الرسول اياهم من الغلو والشرك ومما
يستوجب التشنيع حتى ولو لم تكن معرفة اسرار القرآن ورموزه كافية
لمعرفة مثل هذه الحوادث الجزئية وقد تواتر القول عن الرسول (ص):
(يا عمار تقتلك الفئة الباغية)، واخباره (ص) عن كلاب الحوئب
وغيرهما من الحوادث الجزئية الاخر، هذا مجارة مع اخواننا ابناء
السنة والجماعة وان كان قد ورد عن الصادق (ع) (اني اعلم ما في
السموات والارض واعلم ما في الجنة والنار واعلم ما كان وما يكون
ثم قال (ع) علمت ذلك من كتاب الله عز وجل الذي يقول ونزلنا عليك
الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين).

المحتملات فى علم الامامة

من المحتمل ان الائمة عليهم السلام لا يعلمون من الغيب الا ما هو شأن الاحكام والشرعية بما فيها من البطون والاعماق، فما من حكم لموضوع من الاحكام الخمسة الا وهم عالمون به و كذلك ما هو شأن الخلق الكريم من الفضائل والكمالات التى جاء بها الرسول (ص) وكل ما يحتاجه الانسان من دليل لبلوغ الغاية و مسيرة النور.

كما وانه من المحتمل انهم (ع) يعلمون اضافة على ما ذكر جميع الاسباب التى دعت الى تشريع الاحكام من المصالح والمفاسد. وقد ذهب البعض اضافة على ما ذكر الى انهم يعلمون كل العلوم واللغات بل يعلمون كل ما كان و ما يكون من الكليات والجزئيات وما حدث وما يحدث وما يفعله الناس في بيوتهم او يدخرون، و قد ذهب البعض الى انهم يعلمون حتى ما يجرى في خواطر النفوس، كل ذلك بتعليم من الله تعالى لا بحسب ذواتهم، لان العلم الذاتى لا يقول به لغير الله تعالى الامغال مشرك.

ولكن قد نسب لبعض الاعاظم من علمائنا انه حينما سئل عن خروج الامام الحسين (ع) الى العراق انه قال: خرج (ع) أمراً بالمعروف ناه عن المنكر، قاصداً بذلك ان ساعدته الظروف تحقيق نظام اسلامى اجابة لدعوة اهل العراق و ما كان يعلم علم اليقين انه يستشهد وان احتمل الشهادة بحسب العقل، لانه سوف يواجه حكماً جائراً ويقال ان ذلك العالم الجليل تخلص بهذا الجواب من شبهة القاء النفس في التهلكة و ان احتمل بعض آخرون انه اجاب بهذا الجواب تمشياً مع الاخرين لظروفه الزمنية الخاصة.

و قد نسب الى الشيخ المفيد بان معرفة الائمة جميع الصنائع واللغات ليس بممتنع ولكن لا يجب من جهة العقل والقياس وان وردت

اخبار عمن يجب تصديقه بان ائمة آل محمد كانوا يعلمون ذلك، فان ثبت وجب القطع به، ثم قال ولي في القطع به منها نظر و قد خالف فيه بنو نوبخت و اوجبوا ذلك عقلا و قياساً.

نعم قال: ان الائمة قد كانوا يعرفون ضمائر بعض العباد ويعرفون ما يكون قبل كونه و ليس ذلك بواجب في صفاتهم ولا شرطاً في امامتهم وانما اكرمهم الله به و اعلمهم اياه للطف في اطاعتهم والتمسك بأمامتهم وليس ذلك بواجب عقلا ولكنه وجب لهم من جهة السماع، فاطلاق القول عليهم بانهم يعلمون الغيب منكر بين الفساد لان الوصف بذلك انما يستحقه من علم الاشياء بنفسه لا بعلم مستفاد و هذا لا يكون الا لله عز وجل.

ثم قال و لا يمنع العقل من نزول الوحي عليهم وان كانوا ائمة غير انبياء، فقد اوحى الله تعالى الى ام موسى وهي ليست نبياً ولا اماماً، بل الى النمل ايضاً وهي ليست من ذوات العقل، ثم قال وانما منعت من نزول الوحي عليهم و الايعاء بالاشياء لهم للاجماع على المنع والاتفاق على ان من يزعم ان احداً بعد نبينا (ص) يوحى اليه فقد اخطأ وكفر.

وبالجملة فالاقوال في علم الائمة عليهم السلام كثيرة ولست بصدد تتبعها على التفصيل ولكن، اقول: من سار على طريق ببصيرة عرف نتائج الامور، فحينما قام الرسول (ص) بالدعوة الى الحق كان جازماً بانه سيعاني من عظيم الامر ما لا طاقة لاحد فيه لان العناء بقدر عظم الرسالة، ولذا قال (ص) (ما اودى نبي كما اوديت)، ولا يستدعى العلم بمواجهة الصعاب ارشاد العقل بوجوب الترك بحجة صيرورة الامر من الالتقاء في التهلكة والا لما قام للرشاد علم وان جزم العقل في بعض الاحيان بالقتل كما في بعض موارد الجهاد.

فاذا تمت شرائط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجب على المؤمن القيام بما هو واجب سواء قبل بالترحيب او ادى به القيام بالحق الى السجون والمشانق، وليس من شرائط وجوب القيام بالتكليف عدم العلم بالشهادة.

نعم عند عدم تمامية الشرائط المحققة للامر بالمعروف والنهي عن المنكر يكون الاقدام من باب القاء النفس في التهلكة.

ومما يؤيد ان العلم بالشهادة لا يمنع وجوب الاقدام على الجهاد في سبيل الله تعالى مراجعة غزوة مؤتة فانه لما استعمل رسول الله (ص) زيد بن حارثة قال (ص) فان اصيب زيد فجعفر بن ابي طالب، فان اصيب جعفر فعبدا لله بن رواحة، فبكى الناس (وقالوا هلا متعتنا بهم يا رسول الله)؟ فامسك وكان اذا قال فان اصيب فلان، فالامير فلان، اصيب كل من ذكره.

فاذن قول القائل ان الحسين (ع) اذا كان يعلم بالشهادة كيف جازله الخروج الى العراق و انه القاء للنفس في التهلكة وانه من علم بعدم النتيجة كيف يقدم على المقدمات يصبح واضح البطلان. فان الشواهد التاريخية والعقلية بل وفراصة الايمان لامثال العظماء تشير الى انه كان عالماً بالشهادة ولكن هذا لا يستدعي ان يرفع عليه السلام يده من التكليف من بعد ما تمت شرائط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند ما حان حين احياء الامة وتنبيهها بان ما يجري باسم الاسلام لا ربط له بالدين الحنيف و اما النتيجة فهي ما حصلت من يقظة الامة المسلمة منذ شهادته الى يومنا هذا وليس المراد من نتائج الامور استلام مقاليد الحكم، اذن كان جواب ذلك العالم العظيم تمشياً مع ظروف زمنه لا اعتقاداً منه بذلك، فان

من راجع التاريخ علم ماذا عاشه العلماء الاحرار على ممر الزمن، هذا كله بناء على صحة ما نسب اليه قدس سره.

ومما يجب الالتفات اليه ان العلم بوقوع الشهادة لا يستلزم الجبر ولو فرض استلزامه للجبر لما كان عندئذ مجال لقول القائل انه القاء للنفس بالتهلكة لانه يصبح مصيراً محتملاً لامخلص منه، اعاذنا الله واياكم من ظلمات القول بالجبر، بل العلم الازلي الالهي كان متعلقاً بالشيء على ما هو عليه من مقدماته الاختيارية، فان الله تعلقت ارادته بان يفعل الانسان الفعل باختياره وهذا كان علماً ذاتياً ازلياً لله بما يختاره الصالحون والطالحون من مصير، فان العالم بالنفوس عالم بخطى سيرها، فلو علمت حقاً نفسية انسان لكنت تعلم بانه لوجاء مورد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ماذا سيصنع كما وانك لتعلم انه اذا جاء وقت الفريضة سيقوم المؤمن الى الصلاة وكذا تعلم قبل مجيء الوقت ان فلانا لودعى الى منكر لكان من السباقيين اليه مع انك لم تجبر احداً على حق او باطل، اذن ليس علم الله تعالى بحقائق الامور واسبابها يكون موجباً للجبر.

فعلم الله تعالى بحتمية استشهاد الحسين (ع) لعلمه بالاسباب من ان حسين الصلاح سيختار الجهاد في سبيل الله عند ما يحين حينه وان من وقف موقف الشرف سيقابل من قبل طواغيت الارض وجهالها وان هذا لمصير محتوم لكل من الصالحين والطالحين، لان الامور تابعة لاسبابها فلا تخلف عن امر خط بالقلم، فقد خط القلم مصير السعداء والاشقياء فكان الحسين (ع) يعلم بنتائج الامور لكن رأى بهذا الموقف الداعي الى الرشاد احياء الامة التي اخذت تعيش الغفلة والظلمات فترة من الزمن، هذا مع غض النظر عن الاخبار الدالة على اخبار الرسول (ص) بذلك، وثانياً كل انسان عرف الغاية من الخلق

والايجاد وعرف ان افراد البشر على ثلاثة اقسام رواد الخير ورواد الشر وان كانت زعامة الخير او الشر نسبية بلحاظ الافراد وهمج رعاع ينعمون مع كل ناعق ويميلون مع كل ريح فهم يؤيدون القوى محققاً كان ام مبطلا، علم ولو بنحو الرجحان ان زعماء الفريقين الخير والشر لابد ان يحفظوا لتبلغ بهم البشرية مسيرة الكمال او الهبوط. فقد يحفظ الله شخصاً لتنال به البشرية قمم الرشاد و يحفظ آخر ليقود راية ضلال، فاذا حصلت الغاية من حفظ كل من زعماء الخير والشر جاء دور الانتقال الى دار الاخرة، وقد ورد في الاخبار انه لما نزلت سورة النصر بكى بعض المسلمين علماً منهم بانه بعد النصر وتثبيت الرسالة يكون الرحيل الى الملا الاعلى فعلموا لانهم كانوا يعيشون حضارة الاسلام ان هذه السورة المبشرة بالنصر تنعى لهم الرسول الاعظم (ص) فكيف بامثال الحسين (ع) لا يعرف بفراصة الايمان ايام الحفظ الالهي وايام الشهادة ونهاية دور الحفظ، فالمؤمن ليعلم وان كان عند الله المحو والاثبات انه انتهى دور القيام بالتكليف لبسط الدعوة بقدر ما يراد منه او بعد لم ينته واذا انتهى علم ايضاً ان الله تعالى يختار له احب الطرق اليه لقاء، فيقدم المؤمن باختيار الى القدر المحتوم.

اذن احدى الطرق لعلم الغيب او الظن به هي ان الانسان المؤمن ليعرف بباطنه الحي من انه لو كان من قوائم بسط الدعوة لابد وان تحفظ حياته ولو اجتمع على قتله شياطين الجن والانس حتى يقوم بتمام دوره في الحياة فاذا تم القيام بالمطلوب يأتي دور الرحيل وان الحسين (ع) ليعرف حقاً انه قد انتهى دور الثبات لشرح الرسالة على الرغم من كافة التيارات الباطلة وجاء دور ثبات يأخذ به الى

جوار المعشوق، فعندئذ تكون بشرى المؤمنين، فتقدم عليه السلام يعيش الشوق الى مشاهدة الاسلاف.

اذن الحفظ الذي لا تخلف فيه يكون بالنسبة الى زعماء الخير والشر ليختبروا وتختبر بهم البشرية حتى ينتهى دور كل منهما ثم يأتى امر الله بالانتقال الى دار الآخرة واما بقية الناس، فانهم رهن قضاء وقدر واسباب لم تحط بحتمية الحفظ من قبل الله تعالى وان كان كل شيء بقضاء وقدر حتى حتمية الحفظ الالهى ايضاً بالنسبة الى زعماء الخير والشر.

وقد تقدم ان كل امام اذا طلب منه القيام بالامر وجب القيام به واما قبل الطلب اذا شاءت الامة لنفسها الظلم فليس من وظيفته التخطيط لقبض ازمة الامور ولكن ليس معنى هذا انه يعيش العزلة وعدم الاحساس بالمسؤولية، فان شرح بطون الرسالة وبيان كيفية تطبيق الكبريات على صغرياتها لا يسقط عن الامام عند عدم القيام بالامر وهذا هو السبب الذي كان موجباً لوقوع الخلاف والنزاع المستمر بين الائمة الكرام و سلاطين الزمان كما كان هو بنفسه السبب لوقوع الصدام بين العلماء الاحرار والسلاطين على مر الزمان لا النزاع على الحكم، لان بيان واقع الامر وبسط النور لا يبقى مجالاً للظلمات التي لاسلطان اطواغيت الارض الا في كنفها.

وبالجملة لا يعيش للجائرين الا عند نوم الشعوب وغفلتها وقد كان حكام الجور يعلمون كل العلم ان بحياة الاسلام المتجسد بحياة الائمة الكرام لاحياة لهم، لان شعباً يتألف من عمار والمقداد ومالك وسلمان وهشام بن الحكم و زرارة وحجر بن عدى واضرابهم لا يكون سهل الانقياد لامثال معاوية، بل لا ينقاد له طرفة عين بل لا يحلم معاوية بتزعمه طرفة عين، نعم يكون معاوية امير المؤمنين لدى شعب

يرى ان قاتل عمار من اخرج به الى سيوف المقاتلين ليعيش راحة
الضمير بزعمه بأزاء قول رسول الله (ص) (يا عمار تقتلك الفئة
الباغية).

فاتضح انه ليس كما يظن البعض ان الائمة عليهم السلام عاشوا
حياة الالام لانهم كانوا يخططون لقبض ازمة الامور او انهم عليهم
السلام مع تخليهم عن كل شيء والتكلم فقط عن شكوك الصلاة
والطهارة والنجاسة والحيز والاستحاضة وامثال هذه الامور كانوا
مورد هجمة الجائرين، فانه من المسلم لدى العقل انه ليس هناك من
طاغوت يرهبه التطرق لمثل هذه الامور و قد تطرق لبيان الاحكام
الكثير ممن عاش حياته تحت ظل سلاطين الجور فما كانوا يسلبون
السلاطين هنيء عيشهم ولا يهددون كيانهم بل عاشوا مع السلاطين
الاخاء والقرب، فكيف يكون المراد من ائمة الهدى و علماء التقوى
التطرق فقط لمثل هذه الامور والاسلام هو الحياة بكل جوانبها
والعلم بكل ابعاده وصرخة الحق بتمامها امام الباطل.

وقد تقدم ايضاً قول علي (ع): أما والذي فلق الحبة وبرء النسمة،
لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر، وما اخذ الله على
العلماء ان لا يقاتروا على كظة ظالم ولا سغب مظلوم، لالقيت حبلها
على غاربها ولسقيت آخرها بكأس اولها ولالفيتهم دنياكم هذه ازهد
عندي من عفطة عنز.

فالتأمل في الخطبة الشقشقية لعلي عليه السلام، يرسم جميع
ابعاد الامامة من انها اذ دعيت الى القيام بالامر وجب القيام به ولا
يجوز التخلف عند ذلك و عند عدم القيام بالامر لا يجوز للعلماء
السكوت عن الحق ومعلوم ان مصداق العلماء الذي لاشك فيه هم
الانبياء والاوصياء ثم بقية العلماء الاتقياء من سائر الناس ومعلوم

ان بيان الحق لم ينحصره في التصدى الى بيان بعض الجوانب العبادية والمادية كوجوب اداء الخمس والزكاة بعد كون الاسلام جاء بشرح تمام الحقيقة وبسطها على وجه الارض، يريد بذلك حياة البشرية ولا تحيي البشرية ببيان بعض جوانب الشريعة والصمت عن بعضها الاخر ارضاءً لمن احبوا الموت على الحياة.

ثم بعد هذه المقدمات نقول: لاشك ان القرآن الكريم تبيان لكل شيء لانه كتاب الله التدويني الراسم لكتاب الله التكويني، فاذن هو الجامع لجميع الحقائق والعلوم، فما من نور وعلم الا وقد جاء باصله وكشف قواعده ورموزه، فهو بيان الوجود بكل مراتبه، لان الله حكيم يحب الحكمة وطلاب الحق لنيل غاية الكمال هم السائرون على طريق الحكمة (ومن اعطى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً) فنحن نعتقد ان الكتاب الكريم هو رواية احاديث الوجود والامكان ومرآة عالم الاسماء والصفات، وقد اوحى الله تعالى الى رسوله (ص) كل امر وعرفه اسرار الوجود وكبريات القواعد التي بها تفتح عليه كل الحقائق، فما من علم الا وهو مودوع في الكتاب الكريم وقد اخذ عنه ائمة الهدى عليهم السلام لانهم ابواب مدينة علم الرسول (ص) ولذا قال على (ع) (سلوني قبل ان تفقدوني، سلوني عن طرق السماء) الى آخر خطبة الشمسية وقال الصادق (ع) اني اعلم ما في السموات والارض واعلم ما في الجنة والنار واعلم ما كان وما يكون، ثم قال: علمت ذلك من كتاب الله عز وجل الذي يقول: (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ورحمة وهدى وبشرى للمسلمين)، وقد تكلم ائمتنا عليهم السلام عن ادق معاني الوجود والتوحيد وتكلموا عن السموات والارض والعلوم الرياضية وغيرها ولو وجدوا طلاب علم ويقين وحياة حرة لم تحك انقلاب الامة على اعقابها لآخذوا

بالبشرية إلى قمم علياء النور والكمال في غضون حياة اثني عشر نقيب.

هذا ما كان من شأن العلم باسرار الوجود واس القواعد لجميع العلوم التي حكاها القرآن المجيد وادع علمها الرسول (ص) الى على (ع) ثم منه الى بقية الائمة المعصومين.

واما ما كان من شأن الحوادث الجزئية كولادة زيد وموت عمرو وتسلب خالد وقتل بكر و ما يأكل الناس وما شاكل هذه الامور من معرفة اللغات وغيرها فهي على اقسام، منه ما يتوقف عليه دعم الرسالة و نشرها لاثبات توحيد او نبوة او امامة او اذلال عدو يمس بكيان الاسلام او حفظ رسول او وصي او اقامة حجة ومنه ما لا يكون الاطلاع عليه دخيلا بدعم الرسالة.

فكل ما كان من الحوادث دخيلا في دعم الرسالة توجهت نفس النبي أو الوصي للاطلاع عليه فيكشفه الله تعالى لهما أو انه لعلم الله تعالى الذاتي الازلي اخبر به مسبقاً رسوله (ص) و هو قد اخبر به علياً (ع) وهكذا كل معصوم اخبر المتأخر عنه لحفظ الرسالة من ايها الموهمين ومكر الماكرين بل اقول لعل الصناعات واللغات من هذا الباب تكشف للنبي أو الوصي اذا كانت مما يتوقف عليها دعم الرسالة وكذلك ما يجرى في اذهان الناس، فلو ان جماعة اسروا في نفوسهم شيئاً وجاءوا به الى نبي أو وصي لاختبار صحة النبوة أو الوصاية أو للنيل منهما لكشف الله تعالى ذلك لاوليائه حفظاً للرسالة ودعماً لهما.

واما ما كان من هذه الامور لادخل له في دعم الرسالة أو كان يرجع الى اختبار نفوس الانبياء والاصياء فلا تتوجه نفوسهم الى كشفه

ولا يطلبون من الله ذلك لانهم لا يحبون الا ما احب الله ولا يريدون الا ما فيه الحسن للنظام الاحسن لهم ولجميع الكائنات، فان الانبياء والاولياء اشد الناس حباً لكشف ما به دعم الرسالة وبالعكس من ذلك فانهم اقل الناس طلباً بالنسبة الى ما يرجع الى شؤونهم وخصوصية ذواتهم وما فيه اختبارهم من قبل الله تعالى، فمثلاً الامام الحسين (ع) لا يطلب من الله تعالى ان ينزل عليه الماء ولا ان يكشف له موضعه في الارض ويسعى كبقية الناس لطلب الماء وكذا لا يطلب اولياء الله تعالى كشف ما تأكل الناس أو تشرب أو تلبس في بيوتها اذا لم يرجع الكشف الى جهة دعم الرسالة، فسواء اكل زيد الدجاج أو الخبز وتزوج مع هند أو سلمى وما شاكل هذه الامور بما هي هي ليست من الكمال حتى تتوجه نفس النبي أو الوصي الى كشفها وليست كذلك مما ترجع الى نشر دعوة أو تقويم حق، فان ما كان من هذه الامور والحوادث دخيلاً في اختبار نفوس الانبياء والاولياء فهم فيه اشد الناس استسلاماً لقضاء الله وقدره، يعيشون بالنسبة اليه كبقية الناس يتوجه عليهم التكليف حين كونه بالنسبة اليهم يمر بواقع الامكان لا الوجوب أو الامتناع وان كان معلوماً عند الله تعالى كما وانهم عليهم السلام يمرون بواقع الاختيار والاختبار ومهما بلغ بهم الامر شدة لا يطلبون من الله تعالى كشفه، لانه يرجع الى خصوصية ذواتهم لا الى شأن الرسالة ودعمها لينالوا بذلك غاية التسليم الى قضاء الله وقدره الا ان يكون العلم بمثل هذه الامور لا يخل بمقام التسليم والرضا كما هو ثابت بالنسبة الى علم بعض الانبياء والاولياء، بل الاتقياء بقرب ايام لقاء الله تعالى.

وتقريباً للذهن أقول لو ان انساناً خرج للجهاد في سبيل الله وهو يعلم علم اليقين انه سوف لا يصاب بشيء أكان اولى بكثرة الثواب

أم من خرج مستسلاً لقضاء الله وقدره قد حسب حساب الموت ويتم
الاطفال وترك العيال والمال والامن والرفاه والاحبة باعتقاده
مضحياً لكل هناء ونعيم راجياً وجه ربه الكريم، واقول أيضاً لو ان
شيخ الانبياء ابراهيم الخليل عليه وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام
أقدم على ذبح ولده وهو يعلم بداية بدء انه مأمور بجعل السكين
على عنق ولده فقط لا يفري الاوداج أكان ثوابه اعظم ام لو أقدم
وهو يعتقد ان المراد منه قرباناً للبيت، ذبح ولده واقعاً وان كان يعلم
ان الله تعالى يمحو ويثبت وعنده ام الكتاب فقدم مضحياً اغلى واعز
انسان عليه رضاء بقضاء الله وقدره؟ فلا اظن ان احداً يقول عظمة
ابراهيم(ع) العالم بوجوب جعل السكين على رقبة ولده مع القاد
على فري الاوداج بمنزلة واحدة وكذا الامر بالنسبة الى اسماعيل(ع)
فانه بالاستسلام الى الذبح وغيره من الامور وبنبوته كان عظيماً
لا بالاستسلام الى الاضطجاع لكي تجعل السكين على رقبته فقط .
نعم تبقى بالنسبة الى الحوادث التي لا يرجع امرها الى دعم الرسالة
وما هو شأن التكليف الراجع الى الانبياء والاوصياء انفسهم فراسة
الايمان وباب المحو والاثبات ولكن لم يصل امرها الى ام الكتاب
واللوح المحفوظ .

وفي الختام ارجو من القارئ الكريم ان يحيط خبراً بان كلما
قلناه في علم الامامة انما هو من المظنونيات على قدر ما يمكن
استفادته من الكتاب والسنة والله تعالى وانبياءه واوصيائه هم العارفون
بواقع الامر وقدر العلم بالنسبة الى كل نبي أو وصي وليس لانسان
حجبه غواشي القصور والتقصير ان يدعى أو يصبح معتقداً بنحو
الجزم مالم يسمع الامر من معصوم بان علم الانبياء والاوصياء كان
كذا والله تعالى هو المسدد للصواب .

والحمد لله الذي وفقني لكتابة تقديم على اعضاء الامامة لهذه
الخطبة التي هي بيان روح الاسلام وارجو منه تعالى ايضاً التوفيق
على توضيح بعض الكلمات التي وردت في شرح الوالد (قده) لهذه
الخطبة و اتمام ما بقي منها لان بعض فقراتها لم يرد شرحها في كلمات
الوالد (قده) - محمد كاظم محمد طاهر آل شبير الخاقاني .

١٣ رجب المرجب ١٤١١

خطبة الصديقة الطاهرة (ع)

روى عبدالله بن الحسن باسناده عن آبائه، أنه لما اجمع^١ ابو بكر على منع فاطمة (ع) فذكاً وبلغها ذلك لاثت^٢ خمارها^٣ على رأسها واشتملت^٤ بجلبا بها^٥ واقبلت في لمة^٦ من حفدتها^٧ ونساء قومها تطاً ذيولها ماتخرم^٨ مشيتها مشية رسول الله (ص) حتى دخلت على ابي بكر وهو في حشد^٩ من المهاجرين والانصار وغيرهم فنيطت^{١٠} دونها ملاة^{١١} فجلست ثم أنت أنتة أجهدش القوم بالبكاء، فارتج المجلس ثم امهلت هنية، حتى اذا سكن نشيج^{١٢} القوم وهدأت فورتهم^{١٣} افتتحت

- ١- عزم وصمم.
- ٢- شددت ولقت.
- ٣- ثوب يغطي به الرأس.
- ٤- ما يدار على الجسد كله بحيث لا يخرج منه شيء.
- ٥- ما يستر جميع البدن كالملحفة.
- ٦- الجماعة قيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل اللمة المثل في السن والترب وقيل صاحب المونس.
- ٧- الخدم.
- ٨- كناية عن نهاية السكينة والوقار.
- ٩- الجماعة.
- ١٠- علقته.
- ١١- الازار.
- ١٢- صوت البكاء مع التوجع يتردد في الصدر.
- ١٣- حرارة القلب وشدته.

الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسوله، فعاد القوم في
بكائهم، فلما امسكوا عادت في كلامها، فقالت عليها السلام:

الوالد (قده).

قبل اقامة البراهين العقلية والنقلية وما تتضمن الخطبة من
عظيم المعاني اقامت عليها السلام الادلة الحسية لتكون لطالب الحق
نوراً وحجة وبالاخص على المهاجرين والانصار يوم لا ينفع مال
ولا بنون، لانه كان من المسلم لدى الجميع انها (ع) احب الناس من
النساء الى رسول الله وان اذاها اذى الله والرسول وان رضاها رضا
الله تعالى، فأذن اظهارها للتألم والسخط على ابي بكر وعدم رضاها
منه أدلة حسية متعددة تروى لمن تأمل بعيداً عن العصبية فيماورد
في حق فاطمة (ع) منزلة الخليفة لدى الله تعالى والرسول (ص) ومن
البدیهی انه لما كانت احاديث الرضا والاذى والحب والغضب وغيرها
مطلقة لا تقييد فيها يصبح التقييد بان رضا الله رضا فاطمة واذاها
اذى الله بما اذ لم تكن عليها السلام متعددة على اموال المسلمين أو
مخطئة في دعواها لجهلها بالاحكام الالهية من ابدى الاباطيل، فانه
اولا لا خصوصية لفاطمة (ع) في مثل هذا المقام لانه اذى كل مؤمن
اذا كان على الحق علماً وعملاً اذى الله والرسول فما معنى ورود هذه
الاحاديث والتشديد عليها في كل مورد ومقام وثانياً من الواضح
لدى المتأمل ان الاحاديث تشير الى انها عين الحق والرضا الالهي
الذي تقاس به الامور اي انها عليها السلام لا ترضى الا الله ولا تغضب
الا الله وانها محبوبة للرسول (ص) الذي لا يحب الا الله ولذا كان رضاها
رضا الله وغضبها غضب الله اي يحكى الرضا والغضب الالهي، نعم

←

الوالد (قده): اعلم ايها القارئ الكريم والناظر الى حقائق الامور من غير تعصب الى شخصية خاصة ولا الى قومية معينة لونغظرت الى هذه الخطبة بعين الانصاف فسترى مافيهها من عظيم بيان لبعض علل التشريع على مافيهها من الايجاز (١).

→ مشاهدة مثل هذا من الاخبار المتواترة يحتاج الى تجريد النفس عن متابعة السلف وهو من اشكل ما تعانيه الامم في تاريخ حياتها، وبالجمله كان نفس بكائها واظهار تألمها وسخطها على الخليفة دليلاً حسياً كافياً يرسم مقام الخليفة لدى طلاب الحقيقة أقامته (ع) قبل البدء في الخطاب ومن المعلوم ان احسن سبيل لا يصال نداء الحق الى الاذهان هو الخلق الكريم والعاطفة وقد استعملتهما عليها السلام معاً في خطبتها. (محمد كاظم)

(١) لم تتردد فاطمة (ع) في نتائج الامور وهي العارفة بخصوصيات الكتاب من تفسير وتأويل بما فيه من نص دال على انقلاب الامة بعد رحيل نبيها الاعظم، فأذن ما كان ذهابها لابي بكر طمعاً للحصول على فذك وماقيمة فذك عند عشاق الطريقة وهي العالمة أيضاً ان الدنيا مختبر العقول وعليه فلا بد من فسخ المجال لتختار الامة لنفسها أحد النجدين والا فالله تعالى قادر ان يسلط على وجه الارض سليمان بعد سليمان فلا يبقى نزاع بين موحد وملحد ولا بين مسلم ونصراني ويهودى ولا بين سنى وشيعى بان يظهر تعالى ملائكته أو جنته وناره للخلائق فضلاً عن ظهوره تعالى بأسم الملك القهار كما سيظهر بذلك يوم القرار، لكن هذا الظهور لا يضع الناس في منازلها التي تستحقها بجريها العقلي والعملي ولذا ما نازع امام من الائمة عليهم السلام

←

الوالد (قده).

→

السلاطين في الحكم وانما وقفوا بكل شدة امام السلطين لبيان الحق وما داهنوا في ذلك فكانوا اداة الوعى ومسيرة النور التي تقلق كيان الجائرين وليس كما يظن البعض ان بعد علي (ع) عن روح السياسة والتدبير قدم عليه المخالفين لانهم كانوا اشد خبرة بالامور بل انما كانت الوظيفة للائمة الهداة بعد الرسول (ص) اقامة الحجة وبيان سبل النجاة وقد ادى علي (ع) ذلك بمخالفة الشيخين ومن تأخر عنهما وادى ما عليه من وظيفة الشرح وبيان التطبيق على رغم ظروفه القاسية.

وان من المعلوم ان بين روح السياسة لنيل مقاليد الحكم التي كان علي (ع) بعيداً عنها كل البعد الا ان يطلب منه ذلك فيصبح تكليفاً وبين روح السياسة لبيان بطون الشريعة واقامة الحجة مع فسخ المجال امام الامة لتختار المصير بون بعيد، كما وانه فرق بين سياسة تريد توطيد الحكم والهيمنة على رقاب الناس وسياسة اتخذها علي عليه السلام في خلافته تريد عز الشريعة وان فتح ذلك العدوان على الحاكم لكون من لا يعرف قيم الحرية والخلق الكريم قد يستفيد منهما سوءاً.

نعم من نظر بمنظار ابناء الدنيا وكيفية التسلق الى الحكم والسلطان وانه كيف يجب ان يكون العمل لتقوية النظام وكيف يحصل الترغيب والترهيب رأى علياً (ع) اقل دهاءاً من غيره، لان العقل بهذا المنظار حاكم بانه لا بد لتوطيد السلطان من الترغيب والترهيب والسخاء من بيت المال بيد والضرب بالحديد بيد اخرى، وانه كان

←

الوالد (قده). :

→ من اللازم على علي (ع) ان يخطط لقبض ازمة الامور قبل وفاة الرسول (ص) ويبادر الى الامر لحظة الوفاة، وكذا كان عليه ان يمد يده الى عبد الرحمن بن عوف حينما قال له: مديك يا علي ابايك على كتاب الله وطريقة الشيخين وأيضاً كان عليه بعد ما أصبح خليفة ان يأخذ المتخلفين عن البيعة بالسيف كما صنع الشيخان لكي لا يطمع احد في مخالفته فضلاً عن قوله للمخالفين ان شئتم البقاء معي فأنتم على كراماتكم واعطياتكم وان شئتم اللحق بالمخالفين فالباب مفتوح امامكم وكان عليه أيضاً ان يقبل نصيحة المغيرة بن شعبة حينما اشار عليه بابقاء ولاية عثمان حتى يأتيه اقرارهم له بالبيعة ثم يعزلهم واحداً بعد الآخر بعد فترة من الزمن وكان عليه ايضاً ان لا يأخذ حكم الامارة من طلحة والزبير حينما قالوا له وصلت رحماً وكان عليه ان يتغافل عما ارتكبه عمال عثمان من عدوان ونهب خيرات المسلمين وكان عليه التغافل أيضاً عن ابن عمر الذي خاض دماء الابرياء تشفياً لقتل ابيه وكان عليه ان يستميل الاعيان ووجوه الناس بالمال والولاية وان لا يسوي بين الناس بالعطاء كما صنع الخليفة الثاني وان يصير جواداً على البعض والخاصة والقواد والشعراء من بيت مال المسلمين وهكذا عشرات الايرادات الاخر التي هي جميعاً حق لكنها بمنظار خاص يؤدي بالانسان الى اعزاز حكمه باذلال الامة واضاعة الشرع.

نعم ان مثل هذه الطرق صحيحة بمنظار الكنها لا تحتاج الى دهاء ونبوغ فقد عرفها كل حاكم مر بالقافلة البشرية واراد عظمة السلطان على حساب الانسانية والقيم فكيف يغفل عنها من هم امراء العقل ←

الحمد لله على ما انعم

الوالد (قده): ابتدأت بنت الرسول الاعظم (ص) بحمد الله والحمد على النعمة افضل من الشكر عليها وخصت الحمد به تعالى لان الحمد بجميع انحائه واطواره مختص بذاته المقدسه، الا فانظر الى كتابه العزيز في سورة الفاتحة بعد البسملة فقد خص الله تعالى نفسه بالحمد وهو الثناء الحقيقي، اذ كل حمد وثناء اذا كان حقيقياً من غير تجوز فهو مختص به تعالى ولا يشمل غيره وهو الثناء الحقيقي لتلك الذات الحقبة الجامعة لكمال الصفات التي هي عين الذات من غير اكتساب (١)

→
والرشاد الذين درسوا البشرية مناهج النصر والعرفان ولكنها سبل تعز السلطان وتميت طريقة الرحمن آخذه بالامة الى الاستبداد وامانة الحريات وكبت الاستعدادات.

وراح علي (ع) بمنظار ابناء الاخرة يرسم المثل العليا للطلاب اليقين ليعرفوا الرسالة وكيفية تطبيقها، فعاش علي (ع) الغربية في دار الفناء ليعيش القرب في دار البقاء، فأذن ما كانت مسألة السقيفة مفاجئة تاريخية تمر على امثال فاطمة ولكن فاطمة بضعة الرسول (ص) احدى القوائم للرسالة فكان عليها أيضاً ان تحمل جانباً من ثقل الرسالة ليتم البيان وتقام الحجة. (محمد كاظم)

(١) لان الحق تعالى واجب الوجود بالذات، وواجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع الجهات فهو محض التمام والوجود، فالصفات مصداقاً عين الذات والتعدد بحسب المفهوم، فانه كما قال الحكماء كله علم وكله قدرة، فلا تكون صفاته زائدة على ذاته، عارضة عليها كالانسان الذي يكون علمه اكتسابياً ومعلوم ان الحمد والشكر

فالحمد حقيقى بالنسبة اليه من غير تسامح عقلي أو تجوز لغوي وان كل حمد لخلقه وانبيائه ورسله واوصيائه وملائكته هو تابع لحمد الله تعالى لان كل صفة وذات كمالية في الكائنات هي مفاضة منه تعالى لاستقلال لها في ذات ولاصفة (١) ولذا فان الله سبحانه وتعالى اشتق اسم نبيه (ص) من الحمد فسماه محمداً و هو لارشاد العباد ان الحمد الذي يقوم به المخلوق باعلى مراحلها ما كان من هذه النفس القدسية وهي نفس محمد (ص) والحمد كما في اللغة، الثناء الجميل للممدوح وان كل حمد يحمد به شخص فانما هو بقدر امكان الذات وقابليتها و وصولها في مراتب الوجود، فالحمد الذي ليس فوقه حمد من اى مخلوق هو حمد الذات المحمدية له سبحانه وبعده حمد الانبياء والاوصياء وعباد الله الصالحين، كل على قدر ذاته واستعداد كماله حيث ان الله تعالى لا يعرفه احد الا هو فلا يمكن ان يحيط مخلوق

→
للمنعم واجب بحكمة العقل وان دل عليه الشرع فهو ارشاد ونعم الله ظاهرة وباطنة لا يحيط بها عقل ولا علم بشرى وقد عد من النعم الباطنة التي لاتحس بالحواس الظاهرة العقل والعلم والهداية والقدرة على نيل مراتب الكمال، والحمد لغة هو الثناء الجميل بقصد التعظيم.

(محمد كاظم)

(١) لما كانت الممكنات مجردة وماديتها واقفاً على حده وماهيته والمحدود لا يحيط باللامحدود كان ممكن يعرف الحق على قدر ذاته وكل ما قوت النفس وتنزهت من الحجب كان التجلى عليها من الحق تعالى اكثر والممكن مهما بلغ فهو عين الفناء والربط بالحق تعالى، اذن كل كمال منه واليه تعالى والممكنات محتاجة الى الواجب حدوثاً وبقاءً. (محمد كاظم)

بشأن ذاته وحملها كما تقتضيه ذاته لخفاء ذاته عن العقول (١) وان مقابلة النعم بالحمد افضل من مقابلتها بالشكر، فالحمد رأس الشكر كما ورد في الحديث وان الشكر هو تعظيم المنعم وتكريمه بما يناسب شأنه بقدر قابلية الشاكر (٢) والحمد قولى وفعلى واحوالى له تعالى، فالعبد يحمده بافعاله وفى جميع الحالات (٣) فالحمد على الذات المقدسة والصفات الذاتية (٤) وعلى اعطائه ونعمائه بخلاف الشكر فانه انما يتوجه في مقابل النعم لافى مقابل الذات والصفات الذاتية، فالشكر في مقابل الصنع الجميل والا فلامورد له والتعبير بالمدح قد يختلف عن الحمد، فالمدح ثناء على شخص من حيث صفاته فتقول مدحت زيدا ومدحت اللؤلؤ ولا تقول حمدت اللؤلؤ وان شئت قلت ان الحمد يرجع في الحقيقة الى حقيقة الذات الممدوحة وان كانت الصفات عين الذات واما المدح فيلحظ به جانب الصفات كثيراً.

(١) ليس هذا الخفاء كخفاء الجنة والنار والملائكة والكثير من عالم الغيب الذى هو خفاء على البشر لحكمة الهية في دار الدنيا، بل هو خفاء لقصور الذوات الممكنة عن درك محض الوجود واللاتناهي والوجوب الذاتي وقصور الممكنات ذاتي والذاتي لا يعلل.

(٢) الحمد والشكر المراد من النفوس العالية غير المراد من بقية النفوس، لقصور النفوس الضعيفة ذاتاً عن شكر تدركه النفوس القوية الزكية، فكل نفس لو تنزلت عن قدر قابلية ذاتها عن الحمد والشكر كانت ملامة، فرب شاكر وحامد بعشر درجات يمدح على فعله وآخر بتسع وتسعين درجة يكون ملاماً عند الله تعالى لعظم نفسه.

(٣) في الشدة والرخاء وعلى النعمة والبلاء، لان البلايا والمحن سبل الابرار أيضاً لنيل منازل السالكين.

(٤) صفاته تعالى ثبوتية وسلبية ككونه ليس بعاجز ولا جسم وهي

وله الشكر على ما ألهم

الوالد (قده): ثم اشارت عليها السلام الى ما انعم من الهمام لتلك النفوس العالية والارواح المقدسة من الهمامها لمعرفة التوحيد واستعدادها لنيل الكمالات ووصولها لغاية العبادة والامتثال (١).

➔

ترجع الى سلب النقص العائد الى الثبوت والثبوتية الذاتية أما تكفي فيها نفس الذات وهي الثبوتية المحضة كالعلم والقدرة والحياة، وأما ثبوتية ذات اضافه كالخالق والعالم والقادر وان كانت الصفات ذات الاضافة ترجع الى الثبوتية المحضة. (محمد كاظم)

(١) هذه المرتبة اعلى مراتب الالهام التي هي نحو من الوحي تخص به بعض النفوس لعلو مقامها وقيل الالهام ان يلقي الله تعالى في النفس امراً يبعثها على الفعل أو الترك وهو نحو من الوحي يخص به الله من يشاء من عباده، ولكن الظاهر شمول الالهام بعمومه لتلك الفطرة التي فطر الله تعالى الخلق عليها فكل نفس طبقاً لفطرة الخلق والايجاد ملهمة تدرك الحسن والقبح وتميز بين الحق والباطل لولا الحجب وان المتبادر من الالهام لخصوصية الشرع هو الهمام الانبياء والاوصياء لدرك الحقائق المتعالية التي تعجز عنها النفوس البشرية. بلامرشد، فالاولى القول بان لكل نفس مرتبة من الالهام وبمقدار قصور النفس والحجب يكون البعد عن الفطرة التي هي رواية الوجود المستدعي لمنع فيوضات الحق والالهام، بل الالهام بعموم كلمته يشمل كل شيء فهو فطرة التكوين في كل شيء بما يعم ما الهم الله تعالى به حتى الحيوانات. (محمد كاظم)

(والثناء بما قدم)

ثم عطفت (ع) على مقام الحمد والشكر بالثناء الجميل والوصف بالخير على ما قدم الله للنفوس من رحمة الوجود و تمام الفيض الالهي، فقد اكمل الله نعمته على الانسان بان جعله ناطقاً شاعراً ذا عقل مستقيم وعلم و ارادة وقدرة على ايجاد ما يصلح له بأختيار ويقربه الى دار الاخرة، فمن انعم عليك بهذه النعم وافاض عليك بهذا الوجود لتحقيق بالثناء والمدح وقد قدم الله تعالى للانسان بعد نعمة الوجود الطافاً غير متناهية وكمالات متكررة بحسب استعداد كل نفس، فجعله قادراً على الوصول الى ما لا يصل اليه مخلوق آخر، فقد احاطت بالانسان اللطاف الالهية، فأصبح مستعداً للفضيلة بعد الفضيلة والخلق بعد الخلق اتماماً لرحمته تعالى على عبده واكمالاً لايجاده بعد وجوده.

(من عموم نعم ابتدأها)

لقد بدأ الله تعالى بالنعم على الانسان قبل خلقه بان جعل له الارض ظرفاً قابلاً لايجاده وحياته ورشده، فأبتدأ تعالى بهذه النعم قبل ان يعمل الانسان الاعمال التي يستحق عليها الثواب و ارادت عليها السلام من النعم ما يشمل النعم الظاهرية من الحياة والرزق والاولاد والصحة والنعم الباطنية من العلم والقدرة والارادة، فقد انعم الله بها على العبد وابتدأها قبل استحقاقها كما ورد في الدعاء يا مبدئ بالنعم قبل استحقاقها، فانشاءها من غير مثال واختراعها من غير سابقة، فاسبغ النعم واتمها للعبد

(وسبوغ آلاء اسداها)

الالاء السابقة هي النعم التامة الشاملة والاسداء هو العطاء ثم اشارت (ع) الى النعم الشاملة التي اسداها الله على عباده وجعلها متتابعة نعمة بعد اخرى ورحمة بعد رحمة ونوراً بعد نور واشراقاً بعد اشراق على نفس الانسان وروحه سلسلة متواصلة في الفضيلة والخير، فجعله قادراً على ايجاد ما يصلح له ويقربه الى الله، فقد احاطت الالطاف الالهية بالانسان والالاء هي آثار صنع الله ومزايا تكوينه ومظاهر موجوداته في قبال اصل النعم فقد اسداها فاعطاها تمام الكمال فاوصل كلا الى كماله.

(وتمام ممن والاه)

الممن جمع المنة والمراد بها النعم التامة غير الناقصة التي من بها تعالى على الانسان متوالية من غير انقطاع من معط كريم من غير منة على عباده فتابع النعمة بعد النعمة.

(جم عن الاحصاء عددها)

ثم اشارت عليها السلام الى ان هذه النعم المتوالية ليست تحت الاحصاء والعدد في الدنيا والاخرة انظر ايها الانسان الى نفسك حيث جئت من تراب ونبات ثم صرت ماء في الاصلاب ثم تطورت في ارحام الامهات خلقاً بعد خلق ونشأة بعد اخرى ربتك يد الرحمة وغذتك مشيئة الله تعالى حتى صرت آخذاً بالكمال الى ان افاض الله عليك الروح المجردة والعقل الشامخ، فأصبحت فوق كثير من المخلوقات عالماً مريداً قادراً مدبراً ثم تمت عليك النعمة بان بعث لك

الانبياء هادين ومبشرين حتى تقف على الصراط المستقيم، فعليك واجب الشكر لما الهمت به نفسك وان في التعبير في قولها (ع) (على ما انعم) من لطف البيان وعلو المعنى حيث انه يجوز ان يراد من كلمة (ما) ما المصدرية فتكون اشارة الى ان الفيض غير منقطع وان الفيض الاقدس غير محدود واما ان كانت (ما) موصولة فيكون قولها (ع) من عموم نعم أبتداها من البيان للموصول وعلى الوجه الاول فتشير (ع) الى ان الحمد والشكر انما هو في مقام وجود النعم والا فاصل الفيض، وانت اذا تأملت كلامها (ع) تراها تشير الى ان الانسان ليس له امد محدود وان الانسان وان كان حادث الوجود الا انه بعقله له غاية لا نهاية لها وامد غير محدود ليست هناك من غاية لاي مخلوق تشوبها وتصل اليها ليكون في الرفيق الاعلى ومجاورة الملائكة المقربين وقد تفاوت ادراك البشر في تشخيص هذه الغاية القصوى وعجزت عن ادراك حقيقتها العقول فلم تتمكن من معرفة هذا الموجود وأبد هذا الانسان الشاعر الدائم بمشيئة الله، فمن الجدير بالانسان ان يفهم واقع نفسه وان يعرف ما يؤول اليه امره من صلاح في الدنيا والاخرة، فسبحان من اكثر النعم حتى خرجت عن حد الاحصاء وان كان قد احصى الله بعلمه كل شيء فهي غير محصاة لخلقه (١).

(١) ويمكن ان يكون المراد اضافة على ما ذكر عدم امكان حصر النعم بالنسبة الى الانسان من جهة استمرار الفيض والتسلسل التقاقي الذي هو ليس من التسلسل الباطل، فلا نفاذ لبحر كلمات الله تعالى. (محمد كاظم).

(وثنائى عن الجزاء أمدھا)

فبعد عن الجزاء والمكافئة في أمد تلك النعم وغايتها كل مخلوق
وعجز عن أمد شكرها (١).

(١) لما كانت صفاته تعالى عين ذاته فكما ان ذاته غير متناهية
عطائه وفضله ونعمه لاحد لها محدود تقف عليه حتى تقابل بالجزاء
لعدم امكان انهاء نعمه لمخلوق حتى يتمكن من الشكر على قدر تلك
النعم وان كان كل موجود امكانى محدوداً بعد، فلعل المراد من البعد
القصور الذاتى للوجود الامكانى الفقير من ان يتمكن ولو بذل كل
ما لديه من الجهد وسعى سعيه بكل قواه ان يقوم على وجه التفصيل
لكل نعمة بشكر يناسبها حتى يكافىء ما لله عليه من النعم بالشكر لعدم
نهاية للعطاء الالهى في السلسلة الطولية وعدم قدرة العبد لاحصاء
النعم في السلسلة العرضية حالا وماضياً فكيف يتمكن من ان يحد
العطاء حتى يقابله بالشكر المتناسب معه، نعم يمكن الشكر لنعم الله
تعالى على وجه الاجمال والعموم لا باللفظ الفارغ عن واقع الشكر،
بل بايقان النفس بواقعها المندك الفانى الذات بعد الايقان بالوجود
اللامتناهى ذاتاً وفيضاً فهو شكر ناشىء عن مقام العبودية لكل نفس
بقدر ادراكها لمقام الربوبية المتجلي حقيقة المقام العبودى بواقع
الذات المحمدية والا فكم من مكثر للشكر يحكى رواهب الرياء
والنفاق والجهل لقلقة باللسان لا تتجاوز الحناجر، اللهم نعوذ بك من
فخ المرائين وعباد الليل الجاهلين، فانهما جنود الشياطين بأسم
رب العالمين، فالانسان لقاصر مهمما بلغ ان يكافىء نعم الله تعالى
بما يناسبها من شكر، وبالجمله لما كانت غاية الغايات هو الحق تعالى
←

«وتفاوت عن الادراك ابدھا»

ان نعم الله تعالى لانهاية لها لعدم تناهى ذاته المقدسة (١)

→

امتنع على الانسان بلوغ غاية الشكر ونهاية الغاية الممكنة مختصة بالكلمات التامات الالهية فبعد عن العقول مكافئة النعم بالجزاء لعدم امكان بلوغ غاياتها، فان فعل الله تعالى وفيضه لا يعد حتى تحد النعم لتجاذى وانما المحدود اثره والاثر ايضاً خارج عن حد الحصر البشرى. (محمد كاظم)

(١) فكما ان بداية نعمه تعالى وهي نعمه التي ابتدأ بها لا يمكن مكافأتها بالشكر المناسب لها لعدم احصائها القدم علتها الازلية، كذلك نهاية نعمه لعدم نهايتها ولقصور الذهن عن درك اللانهايات لا يمكن ادراكها حقيقة او المراد من كلمة تفاوت ليس بعد وقصر العقل البشرى عن ادراك بدايات ونهايات النعم، بل اختلف الادراك البشرى، فكل انسان يدرك من النعم المبتدئة ونهاياتها على قدر ما يعقل في ميادين الوجود ومعرفة حقائق الاشياء، فاختلقت الادراكات البشرية في معانى البدايات والنهايات وهي الغايات للوجودات في سيرها التكاملية، كل على قدر عرفانه وان عجز الجميع عن درك واقع البداية والنهاية، لانها شأن المبدء تعالى، فهو مبدء الاشياء المحيط بواقعها ومنتهى الاشياء لانه الغاية القصوى في طلبها ولا غاية لفعله الا ذاته المقدسة، فأبد النعم شأن ابدية الحق الخفية على كل مخلوق وانما لنا درك اجمال بعض حقائق الامور وأنى للبشر من خبر بمجارى الخلق والدهور بداية ونهاية. (محمد كاظم)

«ونديهم لاستزادتها بالشكر لاتصالها»

ثم ندب الله تعالى خلقه ودعاهم لكي يزيد عليهم النعم الى الشكر على اتصال تلك النعم وعدم انقطاعها، فطلب منهم ان يطلبوا نعمه وان سألوه من كرمه فرغبتهم سبحانه في الطلب لازدياد النعم وان السبب لاجزائها هو الشكر منهم له لتحصيل النعمة بالنعمة والالاء بالالاء فكأنها (ع) قد جارت قوله تعالى: ولان شكرتم لازيدنكم، واللام في الازدياد لام التعليل والربط كما وان اللام في للاتصال في الخطبة للربط والغالب في حروف الجر كما حررناه في محله انها وضعت لمعنى واحد لاتعدد فيه والتعدد في متعلقاتها، فاللام أين ماجأت للاختصاص والصلة وان اختلفت باعتبار المتعلق من التعليل والغاية ونحو ذلك (١).

(١)... اي طلب تعالى من خلقه من اجل ان يزيد عليهم بالنعم ويجعلها متصلة ان يقوموا بالشكر له تعالى وهو الثناء على فعله الجميل بالنسبة اليهم والرضا بما يختاره لهم من سبل الخير لبلوغ الغاية وان كان قد طرء تسائل على الذهن انه كم من شاكر يعيش الفقر والحرمان، فأين ازدياد النعم بأزاء الشكر؟ لكن التأمل قاض على ان الشكر من العارفين لم يختص بشكر نعم المال وانما هو تبادر ابناء الدنيا لما يرون من اختصاص النعيم والتكريم الالهي المخلق بالمال، فالعارف يعيش الشكر على الرخاء لما فيه من النعيم وعلى الشدة لما فيه من جزاء الصابرين وعلى الجاه لما فيه من الكرامة وقضاء حاجة المحوجين و على العلم لما فيه من الحياة للنفس والاخرين و على سخط الجبابرة والمجرمين منه لما فيه من جوار الانبياء والصالحين وعلى توفيق الله تعالى اياه للامر بالمعروف والنهي عن المنكر

←

«واستحمد الى الخلائق باجزالها»

ان الله تعالى استحمد الى الخلائق بالاجزال والعطاء الكثير بان طلب منهم الحمد باجزال النعم عليها واكملها لهم، فأمرهم بان يحمدا والمنعم عليهم وما الطف هذا التعبير منها (ع) حيث ان المعنى ان اجزال النعم وكثرتها على العبد مع عظم الخالق وعلو شأنه سبحانه طلب منهم الحمد فقط، فقد ورد في بعض الروايات أني احمد اليك الله بمعنى حمد الله بالنعم (١).

→

وعلى الثبات على الطريق لما فيه من رضوان رب العالمين وعلى فقد الجاه والمال والبنين لاثبات احقية رسالة سيد المرسلين، فكلما خرج الانسان من صف من صفوف الاختبار والامتحان شمله اللطف الالهي بأدخاله بصف ارقى يستدعى ثباتاً اكثر لتنمو جميع القابليات ويستحق على قدر ذاته من الدرجات رحمة منه تعالى بعباده الصالحين ليسيروا في سبل السالكين لنيل مقامات المقربين فما كان الله تعالى ليهين انبياءه واوصيائه وعباده الصالحين بما نالوا من المحن وانزواء الدنيا عنهم بل انعم ربهم عليهم بسبل النجاة والاختبار ليقطعوا اشواط الكمال نحو الغاية، فكانوا لالطاف الله شاكرين و ما كان عطاء الله للمجرمين تكريماً لهم، بل فتنة لينالوا العذاب باستحقاق خاسئين، فأذن كلما يزداد الانسان بالشكر للنعم يزداد عليه الله تعالى بالزيادة والفضل ليبلغ الغاية ولا يبلوغ للغاية الا برقى قمم الكمال بالصبر وتحمل الصعاب وشق طريق الصواب بالعلم. (محمد كاظم)

(١) طلب تعالى من الخلائق الحمد ليكثر النعم وقد عرفنا ان

←

→

الحمد هو الثناء بالجميل بقصد التعظيم، والثناء هو الوصف بالخير فنقول: انه لما كان الثناء هو الوصف بالجميل والوصف اللفظي انما يحكى المعنى لا بدان يكون الوصف حاكياً عن قرارة النفس بقدر مشاهدتها جلال الله تعالى وجماله، فأذن الحمد والثناء متوقف على معرفة الجميل باسمائه وصفاته ومعرفة الواجب وآثاره من الممكنات طبقة الأدلة اللمية والانية أو لعلو النفس وصفائها لمشاهدة الحقائق، فيكون طلب الحمد من الله هو طلب العرفان، لان بالعرفان يكون الحمد والعرفان الحقيقي يتوقف على تطهير النفس بالتخلية والتحلية لترى كل نفس بقدر وجودها انوار الملكوت ليصبح سلوك سبل العرفان حمداً لله وثناءً له ومن عاش هذا الواقع كان محلاً لفيض الله تعالى ونعمه المتواصلة وقد تقدم ان ليس المراد من النعم هي النعم المادية الدنيوية فقط، فمن اخذ بالحمد العلمى والعملى حقيقة لا اللفظى الذى قد يكثر من كثير من الجهال والمرائين اخذ به تعالى الى بلوغ الغايات ولذا نرى الصالحين كلما خرجوا من عظيم محنة واختبار ساروا بلطف الهى الى اشواط هي اشد صعوبة من تلك، ومن المعلوم ان الحامدين الواقعيين الذين عاشوا حياتهم الحمد العلمى والعملى يقل منهم الحمد اللفظى بحسب الغالب وانما يكثر الحمد طلباً لمزيد نعم الكمال في الخلوات وعند ما تنام العيون واذا علمنا ان الحمد الحقيقي هو الطلب من الخلائق للسير نحو مشاهدة انوار الحق ليسيروا العلم والعمل الصالح نحو الكمال وعرفنا ان الحق غاية الغايات لا يحتاج الى حمد حامد فيكون اذن طلب الحمد لطفاً من الله

←

«وثنى بالنذب الى امثالها»

بان نذب العباد وأمرهم رحمة منه تعالى الى تحصيل امثال النعم من النعم الظاهرة والباطنة، الاخروية والدينوية، فأمر العباد بالاحسان بعضهم الى بعض والمعروف فيما بينهم والعمل بكل خير لمزيد الثواب ولحصول التضامن وحفظ الاقتصاد وتتميم مكارم الاخلاق، لان الحسنة تجلب السنة والخير يسرع الى الخير والنظير يدعو الى النظير

→

تعالى بالعباد ليأخذ بهم الى العرفان وان خلط الكثير بين الحمد اللفظي الفارغ من البناء الانساني والحمد المراد فراحوا يكثرون الالفاظ اما جهلاً او مكرراً وخديعة يتفننون بالحركات والسكنات والنبرات كأنهم ملائكة لاندكاك عالم الناسوت عندهم بأزاء عالم الملكوت والحال لاتراهم في ميادين الامر بالمعروف ولا النهي عن منكر ولا في ساحة علم ولا عمل، يصبحون ويمسون وهم لا يهتمون بالاسلام والمسلمين وانما يتواجدون في المجالس العامة يظهرون زهدهم عن الدنيا واهلها ولكن ليس المراد ان كل من اكثر الحمد والثناء امام الناس هو من اهل المصايد والخدع ولكن تمييز الواحد من العشر من اشكل المشاكل وان كان معرفة موازين الرشاد لتغني الانسان لتمييز رجال الحق من الباطل، اعاذنا الله واياكم من الجهال والشياطين المتنسكين.

فالحامدون هم مظاهر الفضيلة علما وعملا، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر بعد العلم بمصايدق الامور. (محمد كاظم)

«واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له»

الشهادة بمعنى الحضور والمعاينة وحقيقة العلم هو الحضور وهو على نحوين حضور صورة الشيء لدى العالم وتختلف مراتب الحضور من اليقين وعين اليقين وحق اليقين، فان شهادة الله تعالى لنفسه كما في قوله تعالى: شهد الله انه لا اله الا هو واولوا العلم قائماً بالقسط هي الشهادة الحقيقية والحضور العيني، فان حضور الذات لنفسها والصفات لها التي هي عين الذات من اشد مراتب الحضور واكمل مراتب العينية واتم مراتب الشهود، ثم يتبع ذلك الحضور والشهود، شهوده للمخلوقات وهو حضور المعلول لدى علته التامة واما حضوره لدى المخلوقات فانه وان كانت العلة حاضرة ايضاً للمعلول ولكن على خلاف حضور المعلول لعلته التي هي على وجه الابتداء والدوام والحدوث والبقاء، فشهادة الله لنفسه ليست عين شهادته لخلقه وشهادة خلقه له ليست من قبيل شهادته لهم، فاوقف تعالى كل مخلوق على حده وكل معلول على قدر استعداداته وقد عبر تعالى عن نفسه بالشهيد، قال تعالى: وكفى بربك عليهم شهيداً، وقال ايضاً، وقرآن الفجر كان مشهوداً، وليست شهادة الخلق لله شهادة عينية وحضور، وقد اطلق الشهيد على المقتول في المعركة بين يدي الامام المعصوم (ع) لان الله والملائكة والانبياء يشهدون له بالمغفرة والجنة وقال تعالى في حق هذه الامة المرحومه: وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً.

فقد دلت هذه الاية الكريمة على احترام مقام هذه الامة بان

جعلتها امة وسطاً بين المادة والروح، فلم يكونوا كبنى اسرائيل واليهود فانهم ركزوا دينهم وجميع طاقاتهم على استغلال المادة، فاليهودى لا يعرف فى الدنيا الا سبل تصيد المادة وجلبها بأى وسيلة كانت، مشروعة أو غير مشروعة ولو بالحيل وسحق الكرامات الانسانية، كما وان الاسلام ليس كالنصرانية حيث اتخذوا الرهينة والعزلة وتوجهوا بزعمهم نحو الحياة الروحية.

فجاء الاسلام فحث على الآخرة والدنيا معاً لينال الانسان رافة الدنيا وغفران الآخرة، فحث الناس على التكسب والتجارة شباباً وكهولاً وكل من يتمكن على التكسب وترقى الاقتصاد وقد ورد عن الصادق (ع) انه قال لشاب: (امض لسعدك) اي السوق حتى بلغ التعبير عن الكاسب بانه حبيب الله وعبر عنه بالجهاد الاكبر حيث فيه انقاذ نفسه واهل بيته واطفاله من الحاجة الى الناس، فان الامال هو الدعامة والركيزة في كثير من الامور الدينية، الا فانظر الى ما فرضه الله من الزكاة، فكم فيه من تضامن اجتماعي وحفظ النفوس من الفاقة والاعواز وانضمام الناس بعضهم الى بعض واجتماع الغنى والفقير روحياً وعاطفياً، فأن اخراج الزكاة اذا كان بنحو الاخلاص والتقرب الى الله كان فيه انخفاض روح الغنى من التكبر الى التواضع ومن التجبر الى المساواة ومن البعد الى الشفقة والرحمة وهكذا اداء سائر الحقوق كالخمس لحفظ المحتاجين وطلاب العلم عن العوز والاضمحلال وهذا معنى قوله تعالى: وجعلناكم امة وسطاً ليس فيكم غلو الافراط أو انحطاط التفريط في عالم الروح وعالم الاقتصاد والمعاش وفي مقام الاخلاص والعمل واذا كان الانسان وسطاً فهو يشهد على حد الافراط والتفريط وهذه الامة اذا كانت شهيذة على

الامم فالنبي (ص) شهيد عليها حتى لا يتخلفوا عن قانونه ولا يتباعدوا عن تشريعه وقد صرحت عليها السلام بالشهادة لله وحده اذ هو سبحانه واحد في الذات والصفات، فصفاته عين ذاته وان تعددت مفهوماً وهو تعالى واحد في مقام الفعل، اذ الخالق والرازق والمبدئ والمعيد والمحيي والمميت ليس الا هو تعالى ثم ثبت بقولها عليها السلام لا شريك له، فنفى عنه المثل والضد، اذ وجود الحق تعالى هو الوجود الذي لاحدله ولا تعدد فيه وليس فوقه وجود ولا يساويه وجود، فوجوده آب عن الضد والنقيض وحقيقته آبية عن الشبيه والمثل، فالمخلوقات كلها مثال الله وليست بمثل له (١).

(١) على اضواء كلام الوالد (قده) اقول: المراد من مشاهدة الحق مشاهدة البصيرة للعالم الربوبي بمشاهدة الوجود المحض الذي هو عين الوجوب الذاتي والواقعية الحققة في قبال الشكاكين لان غيره لا يكون هو الواقع في قبال السوفسطائيين لكون ذوات الممكنات عين الفناء والهلاك لولا الوجوب الغيرى وهذا الشهود والحضور هو شهود الصديقين الذين رأوا الوجوب قبل الامكان وعالم الفعلية قبل عالم السؤال والفقر ثم شاهدوا الله تعالى باسمائه وصفاته الحسنى فراحوا ينظرون الى جمال وجلال ربهم قبل كل شيء لانه نور الانوار ومشىء الاشياء وهو مع كل شيء لانه قيومها ومالكها الحقيقي بنحو الاشراق لا بالاعتبار المقولى وهو كذلك غاية كل شيء، فكل شيء هالك الذات الا وجهه الذي استنارت به الاشياء ووجهه لا يفنى، فلافناء بعد الخلق والايجاد ولا هلاك باذن الله تعالى. فالعارف يعيش شهود الوجوب الذاتي وكذا الاسماء والصفات ببصيرته التى هي فطرة الكمال

الوالد (قده).

→

والعقل وينتقل بلطف الله ونعمه من قرب الى قرب ومعلوم ان الشهادة لا تحصل حقيقة الا للاحرار الذين قطعوا كل قيود الشرك، فبصروا بعين الحرية واقع محض الوجود وآثاره، لانه لاشهود الا بعد نفى الالهة لتكون المجالي والمظاهر سبل الكمال الى الغاية والا فقد يعبد الانسان الجمال الزائل أو السراب فيحجب عن مشاهدة واقع النور وان كان كل شهود وحضور على قدر سعة النفس وجوداً ولا توحيد حقيقي الا بالعلم الذي هو فطرة التكوين التي هي عين الانسان الكامل جمعاً لشتات عالم الامكان ولذا كانت نفوس المقربين تعلم لا بالاكْتساب وليس العلم الذي به الخشية من الله تعالى وبلوغ غاية الكمال هو انكشاف الحقائق بل هو انطباع النفس حقيقة على طبق الواقع المنكشف وليس المراد به الانقياد الجوارحي فانه قد لا يحصل ولكنه انما يحكى التخلف عن الحكمة العملية بعد ايقان النفس وذلها لمرحلة الحكمة النظرية، نعم حقيقة العلم لا تخالفها الجوارح والا لو كانت مشاهدة الواقع وعرفانه معتبرة في باب العقائد لكان من أعظم المشاهدين لنور الولاية وبحر الامامة من عرف ان قطب رحي الاسلام علماً وعملاً تتوقف على امامة علي (ع) كما ورد في خطبته الشقشقية والحال انه لم يتوهم احد ان هذه الشهادة بالعلم للاول تجعله من شيعة علي (ع) ومن البديهي انه ليس المراد من حضور صورة الشيء حضور صورة الحق تعالى لدى ممكن مهما كان من القرب المعنوي، لان الحق لا ماهية له فهو ممتنع الحصول في المدارك الادراكية،

←

→

لم يتصور بصورة ولم يتكيف بكيفية فلا يحاط به خارجاً ولا ذهنياً بل
انما هو حاضر لدى القلوب ببصيرة الايمان، فهو تعالى شهد شهادة
تقويم حدوثاً وبقاءً للكائنات، والمؤمن يشهد بنور البصيرة سبق
الوجوب على الامكان وتبعية المعلول للعللة والمصنوع للصانع والفيء
للشيء والحادث للمقديم وهكذا آلاف المشاهدات الاخر وان كان
يتمتع حضور العلة لدى المعلول بلحاظ آخر لامتناع احاطة المحدود
باللامحدود والمعلول بالعللة.

واما الشهيد فاحدى المحتملات لتسميته بهذا الاسم لانه احدى
الشهادات التي تخصم بها الحجج يوم القيامة فمثلاً لو ادعى شخص
عدم امكان معرفة الحق والثبات عليه لعدم ظروف ملائمة للعلم والعمل
الصالح حينما كان يعيش في دار الدنيا يؤتى بهذا الشهيد الذي
عاصر زمانه لتخصم به حجة المعتذرين.

وان الموحدين جميعاً وان اشتركوا في اعتقاد لا اله الا الله
وحده لا شريك له ولكن أين شهود الذين بلغوا في العبودية اعلاها
من عبودية الغارقين في وديان الظلمات والالفاظ، فالعبد بتمام معنى
الكلمة هو من: دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى، وقد ورد في
تفسير الوالد (قده) ان الدنو المعنوي بلغ بسيد الكائنات الى مرتبة
لم يبق بينه وبين الحق تعالى الا محض العبودية والربوبية ثم اندكت
مرتبة كونه عبداً في ازاء الحق تعالى فاصبح فناءً انتهى عنده عالم
الاثنينية فصار محض المرآتية لعالم الربوبية لاعبداً وذاتاً بازاء
نور الحق تعالى. (محمد كاظم)

(كلمة جعل الاخلاص تاويلها)

تقصد (ع) بذلك كلمة الشهادة وهي لاله الا الله وحده لاشريك له، وهذه الكلمة هي اصل الدين ويبتنى عليها ما جاء في الشرايع من قانون العدل فهي أصل الكتاب التدويني وحقيقتها اصل الكتاب التكويني (١) فهو تعالى خالق كل شيء وموجده، والشهادة بانه لاله الا هو لا غيره منبع التكليف وان لفظ (الكلمة) قد اطلقت في القرآن الكريم على الوجودات التكوينية والتشريعية الالهية، فانظر الى قوله تعالى لعيسى بن مريم انه كلمة الله التي القاها الى مريم وكلمة ابراهيم (ع) في ذريته كلمة باقية في عقبه وخلافة الله في خلقه وهي الامامة وقال تعالى كلمة التقوى وهي لاله الا الله وان محمداً (ص) رسول الله وكلمة ربك العليا وهي ما شرعه الله من قانون الاسلام وقوله تعالى، فمن حق عليه كلمة العذاب وما ورد في دعاء كميل لامام الموحدين (ع): اللهم اني اسئلك بكلماتك التي غلبت بها كل شيء، فالمراد منها الفيض الاقدس والمراد من كلمة جعل الاخلاص تاويلها (٢) ان الشهادة لله تكون خالصة من كل شائبة

(١) الكتاب التدويني هو القرآن الكريم المطابق للكتاب التكويني وهو الوجود الامكاني بما فيه من عالم التجرد والمثال والمادة بل الكتاب التدويني هو المرأة الحاكية عن الوجود بمراتبه من الوجوب والامكان، فالقرآن الكريم قد حكي تمام الحقيقة بمراتبها النورية ليأخذ بالانسان الى غاية الكمال الممكن.

(٢) الكلمة هي ما اعربت عما في الضمير سواء كانت باعتبار معتبر الكلمات اللفظية الحاكية عن الضمير البشري ام كانت دلالتها ذاتية كالوجودات الامكانية التي هي مرآئى عالم الاسماء والصفات

لكي تتمحض القربة لله ويخلص العمل عن الرياء والاغراض الفاسدة ومقاصد السمعة والشهرة بين الناس وحب الرياسة واستملاك الناس فيخلص له تعالى بان لا يرى خالقاً ولا ألهاً ولا موجداً ولا مديراً عليماً حكيماً الا الله وحده فمن ايقن بذلك كله اخلص لله في العبادة، فحقيقة الشهادة بالله ان تكون للاخلاص أو تؤول بالاخلاص، فلا يراد نطقها بل ان حقيقتها هي الاخذة باعماق القلب وباليقين من العقل ولا بد على هذا الوجه من تأويل كلمة الشهادة الى الاخلاص وملازمه، فليس المراد من كلمة الشهادة ان تكون لفظة يستعملها اللسان وتبرزها جارحة الفم بل المراد حقيقتها الواقعية وباطنها العميق وهو الاخلاص الحقيقي فاذا صدرت هذه الكلمة من قلب المؤمن بواقع الخلوص فقد كان الشخص حقيقاً بصفة الايمان.

→ وكلما كان الوجود الامكاني أوسع دائرة كانت الحكاية اشد كالكلمات التامات الالهية محمد وآله المعصومين عليهم افضل الصلاة والسلام. فكلمة لا اله الا الله وحده لا شريك له، تحكى كلمة وجودية هي نفس المؤمن التي اصبحت لا ترى مؤثراً ولا معبوداً ولا غاية الا الله، فهي كلمة تعود في واقعها الى صدق النية وطهارة النفس وسلامة الفطرة والعقل والحال انه لا يكون هذا الواقع النفسي آلا بالخلوص وعدم شوب النفس بأي من روااسب الشرك بمعناه الاعم الشامل لمن عبد المال أو الشهوات أو الجاه أو ساقه ضعف النفس الى النفاق أو الرياء او مداهنة الاقوياء والطواغيت.

فكل نفس لم تتخلص من شوائب الشرك فهي انما تحمل قدراً من واقع هذه الكلمة، فالخلوص كشف ومشاهدة لحقيقة الامر فهذه الكلمة توحيد ونفي شرك، لان التأويل من الاول والمراد ان النفس

←

(وضمن القلوب موصولها)

بان فطر القلوب على فطرة التوحيد، فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم، وقد ورد عن النبي (ص) كل مولود يولد على الفطرة ثم ابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، فجعل الله القلوب والعقول بالفطرة مستجيبة لدعوة التوحيد ومعرفة الايمان في الافاق والانفس، فكلمة الاخلاص قد ضمنها القلب السليم والغالب في اصطلاح أهل البيت والفقهاء المتشرعين، التعبير عن العقل بالقلب كقوله تعالى: ان ذلك ذكرى لمن كان له قلب، بمعنى العقل ولايراد به اللحم الصنوبري الذي تضمنه الصدر بل المراد منه الروح والعقل والانسان المدرك ولربما كان بأعتبار اطلاق القلب على العقل بمعنى ان كلا منهما له النفوذ والسلطة فالعقل له النفوذ على التدبير والتفكير والقلب له نفوذ على الجسم وادارته وجريان دمه واعصابه



اذا صارت خالصة من كل رواسب الشرك آلت ورجعت الى مبدأ المبادئ وشاهدت غاية الغايات في سيرها نحو الكمال، فبالخلوص عود الى اصل الحقيقة بواقع النفس لبحسب التعبير واللفظ وان كان الخلوص متوقفاً على صحة خطى العلم والعمل، فبالخلوص تشاهد النفس واقع الامر بلا حجب، وعليه فالخلوص هو التفسير الحقيقي للالوهية والتوحيد لان الخلوص فطرة التكوين والمولودون على الفطرة عقلاً وعملاً هم الكلمات التامات وبالفطرة كشف الحقائق ومن اعرض عن كائنات مرائي الفطرة عاش الظلمات.

ففاطمة (ع) تشهد هذه الكلمة لانها عين الخلوص والفطرة وان هذه الكلمة سهلة باللسان ثقيلة في واقع الميزان. (محمد كاظم)

قد انار الله وجعل النفوس بنور العلم والتدبر مستضيئة قادرة على الوصول ايضاً الى معنى كلمة التوحيد، فكما ان الكواكب مضيئة فقد انار الله واضاء في التفكير معقول كلمة التوحيد قال تعالى: ويجعل لكم نوراً تمشون به، وانزلنا لكم نوراً مبيناً وهو القرآن، فجعل لكم ذلك النور بحركة النفس بالقوة الى الوصول الى معانى التوحيد، فهي معرفة للتوحيد بعد الفطرة بالدليل والبرهان وهذه الحركة وهي النور تسمى في الاصطلاح فكراً وفي المحسوسات تخيلاً بما هو اعم من الحواس الظاهرة والباطنة، فجعل تعالى في دماغ الانسان بطوناً من الحس المشترك وهي القوة التي يتأدى بها صور المحسوسات من طريق الحواس الظاهرة وقوة الواهمة وهي المدركة للمعاني الجزئية الموجودة في المحسوسات غير المتأدية من طريق الحواس كأدراك العداوة والصداقة حتى في الشاة والذئب وجعل في الدماغ قوة اخرى وهي المدركة للكليات وهي دائمة الحركة لا تهدأ وقوة الحافظة التي بها تحفظ الاشياء والاولى ان يقال باعتبار الحس المشترك اولاً ثم الخيال ثم الواهمة ثم الحافظة ثم العاقلة والعقل جوهر الانسانية ويطلق في اصطلاح الشارع كما عن علي عليه السلام بان العقل ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان، ف قيل له (ع) وما عقل معاوية فقال : انما هو نكر وشيطنة وليس بعقل (١)

(١) لان العقل بمعنى ربط الشيء وجعله في موضعه المناسب له، ومن لم يجعل الاشياء في مواضعها الموصلة الى غايتها الحقيقية التي بها نيل الكمال فليس بعقل، فاذا عقل الانسان حقيقة الوجود ولم يحجب عن دركها بالظلمات، فسار من اجل الوصول الى معرفة

←

ويطلق العقل على الغريزة في الانسان أيضاً وهي قوة العلوم النظرية وقوة تصور العواقب لبحكم الشهوة، ففوة الغريزة بالطبع وهذه بالاكْتساب، فالعقل مطبوع ومسموع وقوة ادراك التصورات والتصديقات النفسية الحاصلة من الفطرة، فتعقل التوحيد وكلمة الشهادة ينير القلب ويجليه.



الغاية متكاملاً ينتقل من منزل الى منزل بهدى العقل والانباء كان عاقلاً، ومن ضيع واقع الحياة لخيال عالم الغرور فحقيق به ان لا يكون عاقلاً، فأذن على ضوء الحكمة والعقل لا يسمى اشباه معاوية الذين نسوا انفسهم فاضاعوا القيم بأبْخَس ثمن وهي لياالي الظلمات الزائلة بالعقلاء الا بمنظار ابناء الدنيا، واعلم ان مرتبة التفكير هي مرتبة التوحيد النظري بعد مرتبة التوحيد الفطري.

ففطرة التوحيد ونفي الشريك بمشاهدة الوجود والوجوب وامتناع تعدد محض الوجود واللانهاية قبل الاثر والامكان الذي بذاته لا اقتضاء التحقق وفناء الذات اسبق انارة اورعت من قبل الحق تعالى لدى النفس من انارة الحقائق بالبرهان المحتاج الى واسطة في مشاهدة الواقع غير نفس واقع التحقق الاصيل وان كون كل ذي ماهية ووجود امكاني محتاجاً الى علة فاعلية ترجعاً الى علة غائية ترجيحاً فان هذا الترجيح والترجح بعد بطلان الدور والتسلسل لا بد وان يرجع الى مبدأ اما ذي شعور وحكمة او الى مبدء هو محض القابلية والسؤال كالمهيولى أو الى مبدأ فعلي على الفرض والتقدير خال من العقل والحكمة قد حصل منه النظم والحكمة المحيرة للعقول من باب الصدفة،



«المتنع عن الابصار رؤيته»

المتنع على اقسام: المتنع ذاتاً كأجتمع الضدين والنقيضين
وشريك الباري ونحو ذلك، وامتناع للشيء لا لنفس ذاته كأمتناع
الطيران للانسان وقصدت عليها السلام من امتناع رؤية الله تعالى

→

فان العقل الفطرى والنظرى السليمين يشاهدان بكل اطمئنان رجوع
الحقائق الى مبدأ ذى عقل وحكمة وان كانت فطرة العقل قد شهدت
في المرتبة السابقة سبق الوجوب على الامكان.
وان النفوس القوية المتحررة من الحجب لتشاهد بنور الفطرة
والعقل حقيقة الامر مشاهدة يقينية لاتقاس بها مشاهدات اليقين
الحاصل بتوسط الحواس الظاهرة كالسمع والبصر لان المشاهدات
الحسية قد يقع فيها الخطأ كما اثبت العلم خطأ الحواس في كثير
من الموارد، والحال ان الفطرة بل والعقل البرهاني ايضاً عين
مشاهدة الواقع الذي لم يتردد فيه غير السوفسطائيين لعقل عليل أو
بصيرة مدخولة.

قال الامام الحسين (ع) الهى ترددي في الاثار يوجب بعد المزار
فاجمعنى عليك بخدمة توصلنى اليك، كيف يستدل عليك بما هو
في وجوده مفتقر اليك أ يكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى
يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك
ومتى بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك، عميت عين
لاتراك. (محمد كاظم)

بالابصار هو الامتناع الذاتى سواء اريد من الابصار خروج الشعاع أو نفس الانطباع أو خروج الشعاع أولا ثم الانطباع ثانياً، فانه تعالى لا يدرك بالحواس الظاهرة اذ المعلول بما هو معلول لا يمكن ان يحيط بالعلة بما هي علة فلا تدركه الابصار بمشاهدة العيان وانما تدركه القلوب بحقائق الايمان كما ورد ذلك عن امير المؤمنين عليه السلام على ان ادراك البصر سبيله الهواء وسببه الضياء فاذا كان السبيل محققاً بينه وبين المرء والسبب حاصلاً ادرك البصر ما يلاقه من الامور والامر الذي ليس بهذا السبيل لا يشاهده البصر. وبعبارة اخرى ان العلم والادراك وجميع شؤون النفس لا يمكن ان تحيط بالواجب تعالى كما قال امير المؤمنين (ع) كلما ميزتموه بأوهامكم بأدق معاينة فهو مخلوق مثلكم مردود اليكم، فكيف بحاسة الباصرة التي هي اقل ادراكاً من سائر القوى (١).

(١) الضدان هما الامران الوجوديان غير المتضايفين الذان لا يجتمعان على موضوع واحد كالسواد والبياض والنقيضان هما الامران الذان لا يجتمعان ولا يرتفعان معاً كتقابل السلب والايجاب كزيد موجود وليس بموجود مع ملاحظة شرائط التناقض المعروفة في المنطق وامتناع شريك البارى مما امتنع بحسب ذاته فان وجوب الوجود الذاتى الذى هو محض التحقق ولانهايته لا يعقل تعدده فان مثل امتناع شريك البارى وكون الممكن محتاجاً الى علة لانه بحسب ذاته لا اقتضاء، قد يتوهم البعض انها ليست من البديهيات ولكن هذا التوهم انما نشأ من عدم تصور اطراف هذه القضايا فان من عرف مفهوم اللاقتضاء اللازم للماهية ومفهوم العلية حكم بلاتردد

→
بأحتياج الممكن الى علة وكذا من عرف مفهوم الوجوب الذاتى حكم
ايضاً بلاتردد بامتناع تعدده ولكن خفاء الاطراف للقضية مفهوماً قد
يوهم البعض انها ليست من القضايا البديهية وجوباً او امتناعاً،
فالتردد في مثل هذه القضايا ليس في حكمها و انما هو من جهة عدم
بداهة مفهوم اطرافها لدى بعضهم.

واما مثل الطيران للانسان فانه من الممكنات المحتاج ثبوتها
الى علة لعدم كون ذات الانسانية متمتعة الطيران ومن تردد في امكان
طيران الانسان فعليه ان يرجع الى ما قرر في الحكمة من عموم
القدرة الالهية على الممكنات ولما ورد من الاحاديث في ثبوت
الطيران بالنسبة الى جعفر بن ابيطالب واما الممتنع الذاتى فلا
يمكن تحقيقه أبداً لابعاء ذاته عن التحقق وقصورها للقصور في
فاعلية الفاعل تعالى، ولذا كان شريك البارى ممتنع التحقق.

وقد قالت الحكماء ان وجوب الوجود يقتضى تجرده فيدل على
نفي الرؤية بالعين لانه تعالى ليس بجسم ولالون له ولا جهة،
والالكان في مكان كما وان الوجوب يقتضى نفي الحيز واشغال
المكان عنه لان كل مرئى فهو في جهة يشار اليه بانه هنا أو هناك ويكون
مقابلاً أو في حكم المقابل ككون المرئى في المرأة، وسؤال موسى
عليه السلام كان لقومه وان سئل ظاهراً الرؤية لنفسه فقال: ربي
ارني انظر اليك ولهذا الظاهر قال البعض لو كانت الرؤية من الممتنعات
ذاتاً لماصح السؤال من موسى (ع) والجواب ان سؤال موسى (ع) كان
لاجل ان يثبت لقوله امتناع الرؤية لانهم قالوا له: لن نؤمن
←

ومن الممتنع ايضاً ان يوصف الحق تعالى باللسان (١).

→ لك حتى نرى الله جهرة ولذا قال موسى (ع) أفتملكنا بما فعل السفهاء منا، والنظر في قوله تعالى: الى ربها ناظرة لا يدل على الرؤية بل على المعرفة التامة، فانك تقول نظرت في امور كثيرة وانت قد حققت وتأملت فيها مضافاً الى كون النظر قابلاً للتأويل اذا خالف العقل والبرهان ويضاف على كل ذلك الادلة النقلية الدالة على عدم الرؤية، كقوله تعالى: لاتدرکه الابصار، وبهذه الفقرة ابتدأت عليها السلام بذكر الصفات السلبية. (محمد كاظم)

(١)- بعد كون العقول عاجزة عن تصويره كان من الاولى عجز اللسن عن صفته، لان اللسن تحكى مشاهدات العقول، فكيف الوصف والصفات عين الذات وهي محض اللاتناهي وما يحصل في الذهن تبعاً للذهن لا بد ان يكون محدوداً والذهن انما يحكى من الخارج جواهره واعراضه، لان الوجود الخارجى لا يحضر في الذهن والحاضر هي الماهيات بوجودها الذهني والحق تعالى لا ماهية له ومعلوم ايضاً ان الوجوب الذاتى لا يكون حاضراً لدى الامكان بل الامر بالعكس.

نعم فطرة العقل قاضية بانه لا يمكن بلا واجب ولا حسن عرضى بلا ذاتى وان الحسن ذات له الاسماء الحسنى لبداية اس المطالب لدى العقل، فكل الصفات الواردة في الشريعة تنفى التوصيف بنحو الحدود والوصف الزائد على الذات وتشير الى ان واجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع الجهات فهو لانهاية تحقق الكمال وليس هذا التوصيف بوهم متوهم والوهم انما هو تنزيل ما ادركه العقل

←

وكذا من الممتنع تكيفه لقوة الواهمة المتصورة للجزئيات (١).

«ابتدع الاشياء لا من شيء كان قبلها وانشاها بلا احتذاء امثلة امتثلها»

انشأ الله تعالى الاشياء من غير مادة سابقة ولا اتباع لصورة قبلها موجودة، قال تعالى (لقد خلقنا الانسان من قبل ولم يك شيئا) فانشأ الاشياء من غير اقتداء بامر كان قبلها، فلم يكن الله تعالى قد احتذى مثالا واقتدى به واتبعه في فعله لتامة قدرته (٢).

→
بالبداهة والبرهان الى مستوى الحدود المقولية والاوهام الذهنية، اذن لا تنافى بين ما ورد من الاوصاف العديدة الواردة في الشرع وبين نفى الصفات عنه كقوله (ع): كمال الاخلاص نفى الصفات عنه وان من وصفه فقد حده ومن حده فقد عده ومن عده فقد ابطال ازاله وانه ليس له صفة تنال ولا حد يضرب له الامثال وعليه فلا يلزم تعطيل العقول عن درك قدس كبريائه تعالى كما وانه لا يلزم ان تكون مدركة لكنه جماله، تعالى ربنا عن اوهام العقول. فهو اول البديهييات لدى العقل في حين كونه من اوائل الممتنعات.

(محمد كاظم)

(١) - التكيف شأن الممكنات وهو تعالى وتقدس عن صفات الامكان فهو مكيف الكيف وثنائياً الانسان من الممكنات وما يأتى في ذهنه ممكن آخر والامكان غير الوجوب ومحال انقلاب الوجوب الذاتى الى الامكان. (محمد كاظم)

(٢) - بعد ما بينت (ع) توحيد الذات والصفات من كون التعدد

←

«كونها بقدرته»

اوجد الاشياء وحده بقدرته المطلقة ومشيئته على حسب قابلياتها واستعدادها، قال تعالى: انما امره اذا اراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (١).

→

بحسب المفهوم لا المصداق جاءت لتشير الى التوحيد في مرتبة الفعل، وان الابداع هو الخلق والاحداث والاحتذاء هو الاقتداء والمثال هي الصورة. (محمد كاظم)

(١) - لعموم قدرته على الممكنات وتامة العلية والجود الذي هو عين الذات وكون بعض الممكنات متوقفة على اقدارها الخاصة في عالم المادة لقصور ذواتها عن التحقق قبل ذلك لا لقصور في فاعلية الفاعل لا ينافي كون الفيض قديماً بحسب الزمان لان الحق عين الكرم وهذا لا يستوجب الجبر على الله تعالى، وهو النور الظاهر بذاته المظهر لغيره، فذاته عين العلم والقدرة والارادة فهي عين الاختيار وليس كما توهم بعضهم ان هذا يستلزم كونه كالشمس وشعاعها وتقريباً للذهن اقول: ان سيد الكائنات معصوم عن الذنب ببداهة العقل كما تقدم بيانه في مقدمة الخطبة واذا ورد من الشرع شيء بذلك فهو ارشاد لما ارشد به العقل، ومن الواضح ان العصمة عن الذنب ليس معناها انه (ص) مسلوب الاختيار وليس بقادر على فعل ما يستوجب الذنب بل العظمة والطهر لا يجتمعان مع الظلمة والدنس، فهو (ص) فطرة التكوين ومرآة الاسماء والصفات التي بها تجسدت القيم واصبحت مقياساً واسوة للاخرين، ومن الواضح

←

«وذراها بمشيته من غير حاجة منه الى تكوينها ولا فائدة له في تصويرها الا تثبيتاً لحكمته وتنبيهاً على طاعته واطهاراً لقدرته وتعبداً لبريته واعزازاً لدعوته ثم جعل الثواب على طاعته و وضع العقاب على معصيته، زيادة لعباده من نعمته وحياسة لهم الى جنته»

اوحى الزهراء عليها السلام ان التكوين والايجاد فرع لقدرته الذاتية، فكون الاشياء بقدرته على حسب مالها من استعداد ثم ذراها بان خلقها بمشيته قال تعالى: (هو الذى ذرأكم) و قال: (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) فالمشيئة بعد الذات والمشيئة تنشأ عن الارادة وقد تطلق على الارادة وقد ورد في الحديث: خلق الله الاشياء بالمشيئة والمشيئة بنفسها، فالاشياء مخلوقة بالارادة والارادة عين ذاته تعالى، وقد جاء في التوحيد ان الله ارادتين ومشيتين، ارادة حتم و ارادة عزم، وكذلك بالمشيئة ينهى وهو

→
انه لا يجوز لاحد ان يقول انه (ص) ليس بمختار ما لم يرتكب الذنب مرة وليس بكريم مالم يبخل كذلك لان فعل الخير والصلاح والكمال منه (ص) دائماً يدل على انه مجبور على فعل الخير، فكما ان مثل هذا الكلام ليس بمرضى لاحد كذلك قول القائل لو كان فيض الله تعالى قديماً لوجب ان يكون تعالى مجبوراً على الفعل، فأذن يجب ان يمسك عن الفيض والكرم ثم يبدأ بالفيض والاشراق حتى يثبت لي انه تعالى مختار في فعله.

نعم لا قديم بالذات الا الله تعالى فهو الواجب بالذات والممكنات واجبات بالغير. (محمد كاظم)

يشاء ويأمر وهو لا يشاء، نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء
ان يأكلا ولولم يشاء ان يأكلا لما غلبت ارادتهما مشيئة الله تعالى
وأمر ابراهيم عليه السلام ان يذبح اسماعيل وقيل اسحق، ولم يشاء
ان يذبحه ولو شاء لما غلبت مشيئة ابراهيم مشيئته تعالى، فقد أمر
تعالى ولم يشاء وشاء ولم يأمر فقد أمر ابليس ان يسجد لادم وشاء ان لا
يسجد ولو شاء لسجد (١)

فقد اقتضت حكمة الله تعالى ان يضع كل شيء في موضعه من
غير حاجة الى تكوينها وايجادها ولا فائدة له في تصويرها على
اختلاف الایجاد والاشكال والصور، فلاحظت (ع) في التكوين اصل
الایجاد وفي التصوير كيفيات الایجاد وما ذاك الا بياناً واطهاراً

(١) المراد بحسب الظاهر المشيئة التشريعية لا التكوينية وهي
مشيئة بيان الحقائق طبقاً للمصالح والمفاسد وهذا ما احبه الله تعالى
للمختار ان يسير عليه من اجل ان يبلغ الكمال، فاراد منهما تشريعاً
ان لا يأكلا بعد ان اعطاهما صفة العلم والقدرة والارادة التي هي
واقع الاختيار، فقدم على الاكل باختيارهما بعد المشيئة البينانية
بعدم كون هذا الاكل صالحاً ولولا مالهما من القدرة التي اعطاها
الله اياها بمشيئته وفيضه التكويني بان صيرهما قادرين على مخالفة
التشريع لما تمكنا من المخالفة، فأذن لو لم يشاء لهما لما اكلا من
الشجرة، فليس هنا شائبة جبر والا لتحقق قول المجبرة:

(القاه في اليم مكتوفاً وقال له اياك اياك ان تبطل بالماء)
(محمد كاظم)

لحكيمته التي هي وضع كل شيء فى موضعه، وإن شئت قلت وضع الاشياء طبقاً للعلم الالهي الذي لا تبديل ولا اختلاف فيه، قال تعالى: (ومن يؤتى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً) لان العلم يدعو الى العمل ومن يؤتى العلم والعمل فقد اوتى الخير كله على قدر استعداداته وشأنه وقال تعالى: (ادعوا الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي احسن) وان لفظ الحكمة قد يراد به الموجودات العينية من واجب وممكن ومن نبوة وامامة ووجود الدنيا والاخرة، فهى نفس الوجود وكيفية والموعظة والتشريعات للكتاب والكتب المنزلة من السماء وجادلهم بالتى هي احسن اى بمقالات تطابق الحكمة وخطابات مقنعة نافعة وتعليم وتهذيب واخلاق وطرق مستقيمة من الذوق السليم والاهداء الى مشاعر الانسان ومن هنا كان اطلاق اسم الحكيم عليه تعالى حقيقة اذ هو الحكيم بالاصالة وغيره بالتبع والعرض، كل ذلك تنبيهاً وايقاظاً على طاعته، فالانسان اذا رأى آيات الله وتأمل فيها حصلت له يقظة الضمير وارتفع عنه حجاب الغفلة، وسيأتى منا انشاء الله تفصيل هذه المباحث بما يرشد السامع الى تفصيل المطالب.

اظهاراً لقدرته و تعبداً لبريته بأن يوصلهم و يرشدهم الى انحاء الطاعة واستكمال العباداة والوصول الى الغاية المطلوبة، اعزازاً لدعوته مما دعى الناس اليه، فقد ورد في الحديث اللهم رب هذه الدعوة التامة، من اصول المعرفة التي تستتبع الدعوة بالقيام بالوظائف الشرعية واستكمال النفوس بما جاءت به الشريعة الاسلامية، فقد دعا ابراهيم ربه: (رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن

ذريتني وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) فطلب من الله تعالى بالنسبة الى العباد امرأ ونهيأ يجب امتثاله وان الثواب يترتب على الطاعة وان العقاب على المعصية فالطاعة اتيان العمل لما امر الله والعصيان على مخالفته والتجاوز عن امره كل ذلك زيادة ودفاعاً وحياشة بان جمع الناس وخلقهم ليكونوا ابناء الجنة ونعيمها (١).

(١) الله تعالى واجب الوجود بالذات فهو واجب الوجود من جميع الجهات، وعليه فلامعنى لاستكمالها بفعل واحتياجه اليه، فالفعل ليس معللاً بغرض وراء ذاته تعالى حتى تكون له حالة منتظرة يتوصل تعالى اليها بذلك الفعل والايجاد.

فخلق الكائنات ليس عبثاً بعد كونها طالبة لعلتها الغائية تكويناً ومرشدة اليها تشريعاً، كل كائن على قدر ما يسمع من نداء السلام فكان هذا اعزازاً لدعوة الحق التي دعا اليها الكائنات فهي فطرة الخلق تكوينياً وتشريعاً.

فالحق نور ظاهر بنفسه مظهر لغيره والارادة الذاتية عين ذاته والفعلية عين تجلى الاسماء والصفات فهي وجود الاشياء خارجاً، وفي الخلق اظهار وتحقيق لحكمته. فالحق تعالى العلة الحقيقية التي منها حقائق الامور وما يسمى من الكائنات باسم العلة فانما هو مجرى الفيض أو معد، فسار كل شيء خاضعاً لمشيئته، فقد اشعر الكائنات اشعار تكوين بانه لامطاع الا الذات الاحدية الصمدية وان عالم الامكان ظهور الحكمة المعربة عن العالم الربوبي لان الفيض والكرم شأن ذاته المقدسة والكائنات عين الربط لامرتبطة به وقد

←

→

اخذ على نفسه الاخذ بايدي السائلين ولذا قال تعالى: **وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون**) اي ليخضعوا لعرفان هو تحقيق الحكمة النظرية والعملية معاً، فهو تعالى مبدأ المبادئ وغاية الغايات (انا لله وانا اليه راجعون) وقد قالت الحكماء أيضاً ان الحب والرضا والابتهاج المقابل للنفرة والغضب يدور مدار العلم والادراك، فمن ادرك كمالاته وابتهج به وان شدة الحب تدور مدار شدة الادراك فان كان المدارك بالكسر محض العقل والادراك حصل اتم ادراك حضوري وان كان للادراك مراتب اخرى كالادراك الحسي أو التخيلي أو الوهمي، فان هكذا ادراك عقلي حضوري يكون عين الابتهاج والحب فيصبح المدرك بالفتح والمدرك بالكسر شيئاً واحداً وهو علمه تعالى بذاته الذي هو عين العلم بالاثار المعبر عنه بالعلم الاجمالي في عين الكشف التفصيلي والاجمال بمعنى البساطة، فحبه وارادته لذاته اشد حباً، فهو تعالى يريد لنفسه ومن احب شيئاً احب آثاره لان الاثر من حيث هو اثر محبوب، فرضاه بذاته يتبعه رضائه بآثاره وظهورات ذاته.

واما الحياشة فهي جمع الناس وسوقهم الى الجنة بجعل الثواب للمحسن والعقاب للمسييء لطفاً منه تعالى أو هي المجيء للشيء من جميع حواليه أو الردع من جهة والسوق الى اخرى فهي لطف الله تعالى الذي رغب الى الجنة وخوف من النار فساق الخلق الى الصراط المستقيم لكي يتعرضوا لرحمته وينساقوا الى جنانه. (محمد كاظم)

(واشهد أن أبى محمداً عبده ورسوله اختاره وانتجبه قبل أن اجتبله
واصطفاه قبل أن ابتعثه) وفي بعض النسخ وانتجبه قبل أن أرسله
وسماه قبل أن اجتبله.

قد اشتق الله تعالى اسم محمد (ص) من الحمد والخصال المحموده
ولم يسم بهذا الاسم نبياً من الانبياء، فقد ألهم آباءه فسموه بهذا
الاسم وقيل لعبدالمطلب سميت ولدك محمداً وليس هذا الاسم من
اسماء آباءك ولا قومك، فقال: رجوت أن يحمد في السماء والارض
وقد حقق الله تعالى رجاء عبدالمطلب، وقد ورد أن اسمه في الارض
محمد وفي السماء احمد، قال تعالى: (هو الذي اسرى بعبده ليلاً من
المسجد الحرام الى المسجد الاقصى) ففي لحظة واحدة سار جميع
العوالم من الاكوان الجسمانية والروحانية وعالم البرزخ والاخرة
وشاهد الجنة والنار على تفاصيلها.

ثم اعلم ان معنى النبوة في نبينا هي اتصال روح النبي (ص)
بالمبدأ الاعلى من غير واسطة الملائكة أو روح القدس، فان من
الانبياء من يرى الوحي في النوم ومنهم ذلك في النوم ويسمع الصوت
ولا يشاهد ملكاً في اليقظة ولا يبعث الى احد من جانب الله تعالى
وقد يترقى به الحال فيشاهد الملك في اليقظة ويتصل بالمبدأ الاعلى
في بعض الحالات من غير واسطة اصلاً كما في نبينا محمد (ص)
فمحمد (ص) عبد الله ورسوله، انتخبه واستخلصه واجتبله على فطرة
الكمال التي ليس احد مثلها واصطفاه لنفسه والاصطفاء خيرة الشيء
فهو المختار له من بين جميع خلقه، فبعثه رسولا وسماه قبل أن
اجتبله في عالم الوجود واصطفاه بالنبوة قبل أن بعثه رسولا ونبياً

(١) اقرار بالنبرة بعد التوحيد فانها (ع) بعد ما اخذت بالنفوس نحو الكمال الى معاني التوحيد الدقيق جاءت لتلفت نظر البشرية الى ان اعلا صفة لمخلوق هي العبودية التي بلغها محمد (ص) بلوغ عرفان ودراية لاشهادة تعبير والفاظ.

فقد انزل الله تعالى على قلبه (ص) كتابه التدويني الحاكي لعالم الاسماء والصفات وكتابه التكويني بما فيه من الخيرات والشعور في عالم التزامح المادى واختاره اى انتقاءه كما ينتقى الشخص خيرة الشيء من بين العديد من ابناء جنسه، وانتجبه من النجب وهو من كرم حسبه وحسن فعله فاختر الله محمداً (ص) لما فيه من حسن كمال الحكمة النظرية والعملية وحسن الاصل والحسب فانتخبه للرسالة قبل خلقه اياه لعلمه تعالى بمجاري الامور وحوادث الدهور قبل الاربعين وقبل ان اجتبله اى فطرة واوجده.

والاسم هو المفظ الموضوع على جوهر أو عرض لتعيينه وتمييزه عما سواه وقد يراد بالاسم واقع الشيء بماله من الحدود والرسوم، فالاسم هو المبين لحدود الشيء بلحاظ جواهره واعراضه، فاذا كان الاسم يحدد الشيء ويحكيه حكاية واقعية لا تزيد عن ذاته ولا تنقص كان الاسم اسماً حقيقياً مطابقاً للمسمى، والله تعالى لم يحدد ذاتاً بأسم من الاسماء الا لحكاية ذلك الاسم واقع تلك الذات لا كأسماء الاعلام التي تجعل في الغالب لتمييز الفرد عن غيره فلم يقصد من حسن وعباس الحسن والعبوسة ولكن هنا في تسمية الله تعالى هذه الذات باسم محمد اريد به الحكاية عن واقع هذه الذات من انها المصداق الاثم في دائرة الامكان للحمد والثناء والصفات الحميدة.

←

(اذ الخلائق بالغيب مكنونة)

اصطفى محمداً (ص) واختاره من بين الخلائق اذ لم يكن للخلائق الا الستر والخفاء وان كلما غاب وستر عن الادراك الظاهر والباطن فهو غيب وهو من المعاني النسبية وقد يكون هناك غيب لجاهل ومشاهدة لعالم، فان البرزخ والاخرة من عالم الغيب فهو تعالى عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم.

وقد يطلق الغيب بالنسبة الى ما كان محجوباً عنا وان كان هو مرقوم في عالم المحو والاثبات وقد يكون هناك شيء وراء عالم المحو والاثبات بان يكون ثابتاً في عالم ام الكتاب وقد يكون غيباً بالنسبة الى ما عدا ذاته المقدسة بان يكون غائباً على العوالم كلها وليس علمه الا عنده تعالى فاصطفى محمداً (ص) والخلائق مستورة بالغيب (١).



والجبل هي الطبيعة والفطرة والخلقة بكسر الخاء فالله تعالى لعلمه المطلق قبل ان يخلق خلقاً سمى تلك الذات المقدسة بهذا الاسم لعلمه بانها جوهرة الفطرة والاعتدال والمرآة للاسماء والصفات والحقيقة الجامعة لكمال الكلمات الالهية.

وان كان لا يبعد استفادة كونه (ص) بنوره وتجرده متحققاً قبل خلقه في عالم المادة من كلمات الصديقة الطاهرة عليها السلام.
(محمد كاظم)

(١) الخلائق بحسب ذواتها الامكانية غيب وخفاء عن دائرة الوجود والتحقق وانما اقتضت التحقق بالغير، فالغيب عن الوجود سترها الذي لا يزول لولا العلة فقد عين الله تعالى محمداً (ص) لهذه السفارة
←

(وبستر الاهاويل مصونة وبنهاية العدم مقرونة)

فان العدم أبعد عن الوجود في الغاية لسبق العدم على مراحل الوجود الامكانى علماً منه تعالى بما ترجع اليه امور الخلق من الطاعة والعصيان (١).

→

قبل خلق الكائنات لان العلم بالعلة علم بالمعلول لان المعلول شأن من شؤون العلة وليس من شيء عند الله سابق أو لاحق بل الكل حاضر عنده بمرتبة واحدة فمحمد (ص) المصطفى من بين الخلائق لهذه الرسالة الهامة قبل ايجاد الكائنات بوجودها العيني وان كانت الكائنات في علمه حاضرة بحضور واحد لعلمه تعالى المحيط بالاشياء ابداً وازلاً وهو علمه بذاته الذي هو علم بجميع الحقائق.

ومكنونة اي مستورة بستر العدم والظلمات بحسب ذاتها قبل ان تلبس حلة البروز والتحقق بنور الحق تعالى، فالخلائق بذاتها ستر وخفاء وبعلمتها تحقق ونور. (محمد كاظم)

(١) الستر هو الغطاء والاهاويل من الهول وهو الفزع والشيء المخوف والمصونة من التصون وهو الحفظ، فأشارت الى ان الوجودات الامكانية بحسب ذواتها اللاقتضائية مستورة بستر ذواتها الظلمانية لولا ايجادها من قبل الحق تعالى واى ستر وحجاب اشد من ستر العدم واى هول مخوف اشد من شر الاشئية واى قيد لا يمكن التخلص منه اشد من صون العدم، فهو تمام الشر، فالكائنات مصونة محفوظة بحسب ذاتها في العدم.

فأشارت (ع) ان غاية الكائنات بحسب ذاتها مطلق العدم وان كانت غايتها بالحق تعالى لانهاية الوجود، فالممكنات بذاتها قرينة

←

(علماً من الله تعالى بمآثل الامور واحاطة بحوادث الدهور ومعرفة بمواقع المقدور، ابتعثه اتماماً لامره وعزيمة على امضاء حكمه وانفاذاً لمقادير حتمه)

احاطة منه تعالى بحوادث الدهور ومعرفة بواقع كل أمر مقدر وكائن ابتعثه رسولا اتماماً لامره ومشيتته وتصميماً على امضاء حكمه وانفاذاً لمقادير حتمه، كيف لا يحيط الله تعالى بمخلوقاته ومعلولاته وهو العلة لها في الابدان، فقد تمم حكمته التي خلق الاشياء لاجلها وعزم بالحكم عليها من أمر السعادة والشقاوة والهداية والضلالة، لا عزم جبر واقهار، بل هو عزم على طبق قابليات الخلق بماله من استعداد وقضى بذلك على حسب علمه تعالى وعلى طبق هذا تكون الاعمال من العبيد على وجه الاختيار لا الجبر (١).

➔

العدم وبحسب وجودها الظلي والرابط قرينة النور وغايتها لانهاية الوجود، كل ممكن يطلب لانهاية الوجود بقدر سعة وجوده وان كان بلوغ اللانهاية للمتناهي محال ولكن سير الكائنات لانهاية له للانهاية الغاية. (محمد كاظم)

(١) المآثل جمع مآل وهو من آل الشيء يؤول اي رجع يرجع، فهو تعالى العالم بما يؤول اليه امر الكائنات وبما تقع فيه من المواقع بلحاظ مراتبها الطولية والعرضية، لانه العلة الفاعلية والغائية للكائنات (انا لله وانا اليه راجعون) فمحمد (ص) غاية عالم الامكان والحق غاية الغايات.

فقد اشارت (ع) بالعلم بمآثل الامور الى العلم الربوبي التفصيلي

➔

→

في مرحلة الذات بكل شيء لان واجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع الجهات فهو تعالى حضور تمام الحقيقة وما يرتبط بها من اشراق، فانه تعالى قبل مرتبة العلم الفعلي عالم بالاشياء في مرتبة الذات الازلية، واحاطة بحوادث الدهور، لعله للإشارة الى محالية الحادث بلا محدث وعلة وان العلة محيطة بالحادث في كل اطوار وجوده حدوثاً وبقاءً، فالاحاطة هيمنة العلة الحقيقية التي منها الوجود وهي حقيقة الملك القهار ذو القدرة المطلقة والانهاية الادراك، المدرك للاشياء ظاهراً وباطناً باحاطة وقدرة هي عين العطف والرافة.

والحادث هو الكائن بعد العدم وهو يعم جميع الممكنات فلاقديم ذاتاً الا الله تعالى، والدهور هي العوالم كافة مادياً ومجرداً لا الدهر بمعنى عالم المادة فقط كما هو بأذهان العامة ولا الدهر بمصطلح بعض الفلاسفة بما يختص بعالم المجردات فقط لان الكلام عن اصل الخلق والايحاء للكائنات جميعاً خاضعة لمشئة الله تكويناً بما يعم العصاة والكفار لانهم بعد منحة الاختيار منه تعالى كانوا على الله متمردين ليحل كل موجود محله اللائق به طبقاً لحكمة الله وعلمه بالنظام الاحسن.

ومعرفة بمواقع المقدور: لعله للإشارة الى انه تعالى عالم بالجزئيات ايضاً في جميع مراحل الاقدار والحدود، والمقدورات

←

(فرأى الامم فرقا في أديانها، عكفاً على نيرانها، عابدة لآوثانها، منكرة لله مع عرفانها، فأثار الله بأبى محمد (ص) ظلمها و كشف عن القلوب بهمها وجلّى عن الابصار غممها وقام في الناس بالهداية وانقذهم من الغواية وبصرهم من العماية وهداهم الى الدين القويم ودعاهم الى الصراط المستقيم).

فرأى رسول الله (ص) الامم متفرقة في اديانها من عابد للنار

→

هي الوجودات الامكانية طراً والممتنعات آبية عن التحقق ذاتاً لا لقصور في جانب العلة.

ابتعثه اتماماً لامره: امر الله هو الوجود الامكاني و اتمام الوجود ببلوغ الغاية ولا بلوغ للغاية فيمن له اهلية ذلك الا بالتشريع، اذن اتمام التكوين يكون بالتشريع وقد كان هذا منه تعالى حكماً لازماً لامضاء الحكمة التي تقتضى وضع الاشياء في محالها الحاكية عن تجليه بأسم الحكيم.

وعزيمة على امضاء حكمه: العزيمة هي الارادة المحتمة المعبر عنها بالارادة الحتمية والحكم هو القضاء والانفاذ هو الامضاء، فقد جعل المقادير مستندة الى الارادة الحتمية بمعنى الوجوب ومقادير حتمه هي الاقدار المحتومة طبقاً لعلمه الازلي للنظام الاحسن والقدر اعم من الكمية وهي ما يجب ان يكون للشيء من ماهية جوهرية أو عرضية في كل مراتب الفيض الالهي.

وبتعبير آخر ابتعثه اتماماً لامره، فان امر الله فعله ولا يبلغ فعله غاية الكمال الا بتشريع يرسمه محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

(محمد كاظم)

وآخر للحجر وثالث يعبد الاصنام ورابع عابد لالهة متعددة من ذهب وفضة أو الشمس والقمر وبعض الكواكب، اديان متفرقة ومذاهب متشتتة فهي منكرة لله تعالى مع عرفانها بحسب الفطرة والعقل أو مع العلم بالله جاحدين له تعالى، فأنا لله ظلم تلك المذاهب بمحمد صلى الله عليه وآله، فأزاح شبهات الجهل بنور المعرفة كما قال تعالى: (أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) واي ظلمة اعظم من غواية الجهل وعدم المعرفة من موت العقل وقد سمي الظلم ظلاماً لاخذه من الظلمة وهو خلاف العدل واعلم ايها القارئ الكريم ان تقديم المنفصول على الفاضل كما صدر من بعد وفاة الرسول (ص) ظلم يحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم، والظلم هو التعدي عن حدود الله، فكشف رسول الله (ص) عن القلوب تلك المبهمات والمشكلات من مشاكل الانحراف عن التوحيد الحقيقي واصول المعرفة والتوجه للطاعة والعبادة، فازاح الشبهات وجلى عن الابصار الظلم والالتباسات وجلى الغم وقام بالهداية بنصب اعلامها للناس.

وبتعبير آخر الامم جمع امة مأخوذ من المتابعة سواء كانت المتابعة لنبي أو اجتماع أو جمعية خاصة على اختلاف المشارب والاذواق وتعدد الاديان، فمنهم العاكف على النار وحابس نفسه على عبادتها ومنهم العابد للوثن المعمول باليد على شكل الادميين أو غيرهم وقوم يعبدون النار بدعواهم انها مظهر من مظاهر الخير فهي وجه من وجوه الله ومظهر لبعض الاثار، فلقد كان في بداية الامر ان النار من مظاهر الله تعالى ثم سرى الجهل والوهم بالامة الفارسية

بأن جعلت النار هي المعبود وان كانوا لا ينكرون إله الخير، ثم انظر الى الامة العربية في الحجاز فقد اتخذت الاصنام والاوثنان هياكل للكواكب المنيرة وصورة للملائكة المقربين ثم تجاوزوا في الامر والجهل حتى عبدوا الاصنام ارضاء لله تعالى بزعمهم ليشفعوا لهم عند الله وتقربهم الى الله زلفى وربما كانت هذه الصور والتماثيل من الاصنام والاوثنان صور علمائهم وزهادهم ثم اخذوا بالجهل حتى عبدوها ونسوا بداية الامر، فكشف الله تعالى بمحمد (ص) غم السحاب المتراكم من الجهل وكشف البهم عن القلوب وقام بين الناس بالهداية والارشاد فانار بمحمد (ص) ظلم تلك الامور وكشف عن القلوب الاجمال وجلى عن الابصار ذلك الستار فقام بهداية البشر كافة فانقذهم من الغواية والضلالة والانهماك بالباطل وخلاف الرشد فجاءهم بما فيه رشدهم فقال تعالى (فاعتبروا يا اولي الابصار) فجاء الرسول لكي لا يبقى الجهل مخيماً فيبقى العمى فانه من كان في هذه الدنيا اعمى فسيبقى في الآخرة واضل سبيلاً، فهداهم الرسول (ص) الى الدين القويم قال تعالى: (ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) فدلهم دلالة موصولة انتفع بها من لم يكن انطوت نفسه على رد الهداية والانحراف عن الطريقة المثلى، والمراد من الدين هي الشريعة والصراط المستقيم والقانون الالهي الخالي عن الاعوجاج، فالدين صراط الامم المؤدى بهم الى الخير والجنة، والمرشد الى سبل الحق والعدل وهو لا يتحقق الا بالتسليم لانبياء الله واوصيائه واوليائه،

فالتريق المستقيم كما ورد عن امير المؤمنين (ع) هو طريق المؤمن الى الجنة وهو الطريق الذى ليس فيه غلو ولا تقصير وهو الوقوف على الاستقامة وقد ورد عن الصادق (ع) ما ملخصه: ان الامام المفترض الطاعة هو الصراط في الدنيا والاخرة وهو الجسر على متن جهنم.

فكل مورد اطلق فيه الصراط يراد به النهج المعتدل في العقيدة والعمل فهداهم رسول الله (ص) الى الدين القويم ودلهم على الصراط المستقيم فاهتدى من اهتدى وكفر من كفر، لان في كل انسان جهة نور وجهة ظلمة، جهة النور من ربه وجهة الظلمة من ماهيته، ففيه جهة عقل ونفس يتمكن بهما من عمل الخير والشر من صفات الملائكة أو الشياطين، فجهة توحيده هي فطرة الله التي فطر الناس عليها والاخرى جهة شركه وطغيانه وقد جعل الله تعالى الانسان مختاراً في العقيدة والعمل خيراً او شراً.

فالانسان عند ما افاض الله تعالى عليه العلم والقدرة والارادة اصبح مختاراً في عقيدته وعمله وقد اوقفه الله على نقطة ملتقى الخطيين من الخير والشر، قال تعالى (انا هديناه النجدين اما شاكراً واما كفوراً) (١).

(١) - يحتمل انها (ع) ذكرت عبدة النيران والاولثان بالخصوص لانها اسخف العبادات وابعدها عن الحق فهما مصداقان لابرز مراحل الانحطاط العقائدى مع كونهما تحت رداء الدين بخلاف الانحطاط

←

والوالد (قده)

→

العقائد الذى الذى اصاب اليهود والنصارى فانه اخف منه .
ويحتمل ان يكون المراد انه (ص) رأى الامم عاكفة مقيمة على
جهلها لان من اقام على الجهل والظلمات ابتعد عن النور فلا ترجى
له الهداية بعد ما اخذت الظلمات تمام قلبه والذى يرجى هديه من
بقى له من مشاهدة النور نافذة، فالمنغمس في الظلمات لا يمكنه
مشاهدة النور ليرجع اليه لموت فطرته وعقله فهو ابكم اصم وان
هذا الانغماس في الظلمات يسوق الامم الى غضب الله ونيران جهنم
فهم لولا الهداية لكانوا عكفاً على النار بسبب انحرافهم وهذا اشارة
منها الى البشرية كافة كتابيها ومشركيها لا الى عبدة النيران الحسية
فقط والعبادة من المتابعة والخضوع والطاعة والوثن هو الثبات
والدوام على العهد، فالامم جميعاً لحجابها الذي حجبها مشاهدة
النور اصبحت طائفة للجهل ثابتة عليه لا ترجى يقظتها مما هي عليه .
ولعل المراد من انكار الامم جميعاً للتوحيد وفي ضمنهم اهل
الكتاب لعدم بلوغ الجميع لدرك حقيقة التوحيد فهم بين مجسم
ومثلث .

وبالجملة رأى الامم عاكفة على نيران الله بلحاظ فعلها الذى
يؤول بها الى سخط الله وناره يوم القيامة لكون النتيجة تابعة
للمقدمات وهي جميعاً تعبد الاوثان، لان هذا يعبد المال وذاك الجاه
وثالث الصنم ورابع الرهبان والاحبار جهلا لما عبدوا الاهواء
والميول . (محمد كاظم)

(ثم قبضه اليه قبض رأفة واختيار ورغبة وايتار، فمحمد صلى الله عليه وآله وسلم من تعب هذه الدار في راحة قدحف بالملائكة الايرار ورضوان الرب الغفار ومجاورة الملك الجبار، صلى الله على ابي، نبيه وأمينه على وحيه وخيرته من خلقه وصفيه والسلام عليه ورحمة الله وبركاته)

قالت عليها السلام، ان الله قبض نبيه (ص) قبض رأفة بان خرج من الدنيا بتمام اللطف والعناية من الله، قبض رأفة واختيار، فلم يخرج رسول الله من الدنيا الا بنفس راضية مطمئنة كمال قال تعالى (يا ايتمها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضيه) فرغبة من النبي الكريم وايتاراً من الله تعالى بأن أثر الله نبيه بأيتار فوق ايتار البشرية واعطاه فوق ما اعطى الانبياء والاولياء لان الخدمة من النبي (ص) تستدعي الايتار وتوجب المزيد من الفضل فقبضه بلطف ورأفة لا بشدة وعنف وهو الرؤوف بعباده الصالحين باختيار من رسول الله (ص) أو باختيار من الله له دار القرار.

فآثره تعالى باللطف على سائر بريته فاسكنه دار المقام والخلد ليريه من تعب هذه الدار بعد ما قام بالوظيفة باختيار منه بالانتقال لا باكره واجبار الى دار لا اعياء فيها، قال امير المؤمنين (ع) (الارواح تكل كما تكل الابدان) فروح محمد وبدنه مثقلة باداء الوظيفة وثقل اعباء النبوة.

وقد ورد في الدعاء اللهم اسئلك الروح والراحة عند الموت، فقد ألقى محمد (ص) ثقل متاع الدنيا من التكالييف والمشاق من الحروب وشدائد الجهاد وهو المراد بالقياس الى النبي (ص) لا الثقل

بمعنى الاثم من باب اطلاق السبب على المسبب، محفوفاً هذا النبي الكريم بالملائكة فهو مسرور بأولئك الابرار من الملائكة والصالحين من عباد الله من أهل الخير والفضل والتقوى ورضوان من الله ورضوانه عطاءه ولطفه وهداياه الى عبادته، هدايا ذلك الغفار المتفضل كثيراً ومجاورة الملك الجبار مجاورة القريب من القريب والحبيب من الحبيب، فأى جوار احسن من ذلك الجوار واى حسن احسن من ذلك الحسن واى قرب افضل من ذلك القرب، جوار المعطي بالنعم والحفظ، وقد اطلقت المجاورة لله بمجاورة مكة حيث فيها بيت الله تعالى، ففي الاخرة جوار ذلك الملك المستولي على كل شيء مالك الملك ذو السلطنة والاستيلاء.

وإن شئت قلت الملك الجبار اى الجابر والمصلح لما انكسر من الامور فأقام القلوب على فطرتها من المعرفة لا بالاكراه والجبر وانقهر.

فالجبر في الامور التكوينية دون التشريعية، فالنفس بعد ايجادها واستكمال عقلها وتوازن صفاتها وقابلياتها تكون مختارة بل يقال لاجبر في هذه الحالة اذ معنى الجبر ان يكون للشيء استعداد واقتضاء وعند تحقق اقتضائه يمنع ويجبر واما اذا لم يكن للشيء اقتضاء فلا يقال انه مجبور اذ الجبر والتفويض من باب الملكة والعدم كالبصر والعمى، فاذا كان الشيء ليس له استعداد واقتضاء البصر لا يصلح اطلاق العمى عليه كما لا يقال للجدار اعمى، فايحاء الموجودات بالارادة التكوينية وليس هذا من باب الاكراه والغلبة على ارادتهم واما بالنسبة الى الانسان فبعد وجوده جعله الله مختاراً اى أوجده

مختاراً وان شئت فعبّر ان الانسان مضطر في وجوده ومضطر في اختياره وليس بمختار في الوجود والاختيار.

هذه هي الفطرة التي فطر الله الانسان عليها من وجوده وصفاته اذ لا مؤثر في الوجود الا الله، فمع الاختيار جريان المشيئة، فلولا مشيئة الله واستمرار فيضه لما تمكن الانسان من العمل ولكن هذا ليس جبراً رافعاً للتكليف ومبطلاً للثواب والعقاب كما قالت الاشاعرة، فان الجبر خلاف القدرة والعدل الالهي بان يجبر الله عباده على فعل المعاصي بل هو قضاء بما اراد وقوعه منهم وهو الجبار يفعل في ملكه ما شاء ويحكم في خلقه ما يشاء.

فمذهب الامامية كما عن الصادق (ع) لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين.

وأما القدرية فيزعمون ان كل عبد خالق لفعله من المعاصي وغيرها باسنادهم في افعالهم الى قدرتهم وفي الحديث: لا يدخل الجنة قدرى فيقول ما لا يشاء الله ويقول ما يشاء ابليس، وفي الخبر: القدرية مجوس (نجوس) هذه الامة.

والصلاة بمعنى الدعاء كما في قوله تعالى: وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم، والصلاة في مصطلح الشرع الاسلامي عمل فيه اتصال بين الله وعبده وارتباط بين المخلوق وخالقه، وتطلق الصلاة على الرحمة كقوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة، وكقوله تعالى: ان الله وملائكته يصلون على النبي، فالصلاة من الله الرحمة ومن الانسان الدعاء لطلب الرحمة ومن الملائكة استغفار طلب الرحمة وفي الدعاء اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم والظاهر انها بجميع المصاديق بمعنى

واحد، فقد دعت (ع) بالصلاة على ابيها الامين الذي أتمن على
وحى الله وتشريعته وعلى الامور التكوينية على ما يقوله
الحكماء من وساطة التكوين بين الله وخلقه وان النبي وآل بيته
عليهم السلام شرائط قابلية المعلول وليس المراد انه وأهل بيته
من شرائط فاعلية العلة وهو الله اذ لا يقول بهذا مسلم موحد، ثم
وصفت (ع) اباها بالمصطفى والخيرة وهو المختار والمرضي وهو
المرتضى والراضي بالقضاء والتقدّر فلا يداني هذا الرجل احد
ولا يحد مداه مخلوق، فهو العبد الحقيقي الذي ليس فوقه عبد والله
تعالى راض عنه بتمام معنى الرضاء كما ان النبي (ص) راض بالقدر
والقضاء وهذا هو معنى رضاء النبي (ص) عن الله لا الرضا
بالمعنى المعروف بين الناس (١) والسلام عليه (ص) بمعنى عدم
انقطاع الفيض الالهي وعن امته وشيعته بل ولجميع الخلق كافة بل
وفي البرزخ فدعت (ع) لابيها (ص) بجريان الفيض الالهي ووصول
النعيم اليه والى أهل بيته واجمالا فان الصلاة والسلام الكاملين على
محمد (ص) لانه هو امام البشرية من المتقدمين والمتأخرين.

(١) تحمل كلمة اليه عظيماً من المعاني بما فيها القرب والحنان
والرضا، وافضل مراتب الرحمة واعلى مصاديقها هي الرأفة فقد
بلغت رحمة الله على هذه الذات المقدسة اعلى مراتبها وان كان
عطاء الله لا يقاس بفعل العبد ولا يقدر به ولكن الكرم والفيض انما
يكون (جزاء وفاقاً) و (تجزون ما كنتم تعملون) فالكرم اللامتناهي
بما يناسب النفس وعملها، فالعبد اذا رفع قدماً نحو الخير مع مافيه
من القصور والتقصير ناسب ان يبادل بالآلاف الدرجات من العطاء من
قبل الله تعالى فكيف بعبد كان عين الفناء في ذات الله تعالى ومصدقاً
لتمام واقع العبودية التي لامقام اعلا منها. (محمد كاظم)

(ثم التفت الى اهل المجلس وقالت: انتم عباد الله نصب امره ونهيه وحمله دينه ووحيه وامناء الله على انفسكم وبلغائه الى الامم، زعيم حق فيكم وعهد قدمه اليكم وبقية استخلفها عليكم، كتاب الله الناطق والقرآن الصادق والنور الساطع والضياء اللامع، بينة بصائره، منكشفة سرائره، متجلية ظواهره، مغتبط به اشياعه، قائد الى الرضوان اتباعه، مؤد الى النجاة استماعه.

ثم قالت منادية هذه الامة على وجه التوجيه والتنبيه بان الذي تلقى على اسماعهم خطر عظيم، فعليهم ان لا يغفلوا عن هذا التنبيه ومما يدل عليه في لسان الادب حذف حرف النداء في هذا المقام، فلم تقل لهم يا عباد الله، بل نادتهم بدون حرف نداء كما قال امير المؤمنين عليه السلام اوصيكم عباد الله بالرفض لهذه الدنيا مصرحة لهم بانهم نصب امر الله تعالى ونهيه اى انتم المنصوبون لانزال دينه وشريعته لتحمل اثقال التكليف فانتم الموكلون اولا وانتم المبلغون للامم وانتم الحملة لاوامره ونواهيه في الاعقاب والعصور، فانتم حملة الدين والوحي وانتم محط الامر والنهى، فعندكم امانة انفسكم وامانة لتبليغ الامم، فانتم تحملون ثقلين من التكليف ثقل حمل التكليف لانفسكم من اصوله وفروعه اذا انتم الحاملون والمتحملون لاعباء الشريعة والاثقال بالاوامر والنواهي، وانتم أيضاً الواسطة الى اعقابكم في العصور واي امانة اعظم من امانة الله في تكليفه واي امانة اشد نطاقاً واوسع دائرة الى الامم منها، فقد حمل الله تعالى الانصار والمهاجرين اثقالا مع اثقالهم للاجيال، فكان الدين امانة عندهم.

ثم قالت (ع): وبقية استخلفها عليكم تريد البقية التي ابقاها وهي ما قاله (ص) انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى اهل بيتي

ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا ابداً احدهما اكبر من الاخرى فان
كتاب الله الحبل الممدود من السماء اليكم طرف منه بيد الله والاخر
بايديكم فجعلهما خليفتين عليكم وهما الباقيتان الى يوم القيامة.

وما قالته (ع) نظير قول امير المؤمنين (ع) في نهج البلاغة حيث
يقول: اختار لمحمد (ص) لقاءه ورضي له ما عنده فاكرمه عن
دار الدنيا ورغب به عن مقارنة البلوى فقبضه اليه كريماً وخلف
فيكم ما خلفت الانبياء في اممها اذ لم يتركوهم بغير طريق واضح
ولا علم قائم كتاب ربكم مبيناً حلاله وحرامه وفرائضه وفضائله ناسخه
ومنسوخه وخاصة وعامة وعزيمته ورخصته وامثاله وقصصه ومرسله
ومحدوده ومحكمه ومتشابهه، فالقرآن هو المعجزة الخالدة من جميع
النواحي من العبر والامثال ومن حيث الاقتصاد والاخلاق ومن حيث
النفوس والعقل والغيب والشهود والبلاغة والفصاحة، فهو التشريع
الكامل الذي ليس فوقه تشريع من كل كتاب سماوى بعث الى الوجود
الاكمل في عالم الامكان وهو النبي (ص)، فالقرآن الكتاب الكريم وهو
النور المبين والذكر الحكيم وامام هدى فارق بين الحق والباطل قد نزل
في ليلة القدر جملة ثم نزل نجوماً وهو الساطع وهو النور اللامع
المرتفع (بينه بصائره) فان بصائره ظاهرة واضحة للبصائر والحجة
القائمة للضمير وان سرائره منكشفة واضحة وتطلق السرائر على
الاعمال كما تطلق على النيات والبواطن ويراد من سرائر القرآن
المقاصد الخفية، فان القرآن واضحة منكشفة دلالة وقد تجلت
باوضح التجلى وانكشفت باوضح الانكشاف وان المؤمن يغبط
ولا يحسد واحباط الحسنه هو عدم ثوابها والاشياء هنا بمعنى الفرق
وسميت الشيعة شيعة لمتابعتها لاهل البيت والذي تريده (ع) ان

العمل بالقرآن اتباع اوامره ونواهيه وانهم مغبوطون بين الناس يوم القيامة وبين الامم السالفة من أهل الاديان والكتب السماوية لعلو درجاتهم ومكانتهم الشامخة عند الله تعالى والقرآن قائد الى رضوان الله تعالى ودار رضوانه فمن اتبعه وجعله أمامه ولم يجعله خلف ظهره، فتابع القرآن رأياً وعملاً نال الفوز العظيم، ففي الحديث تابع اللهم بيننا وبينهم بالخيرات، اي بمتابعتهم في الاعمال الصالحة بان تؤدى الامانة والدين الى الله تأدية كاملة واداء اليه تعالى باحسان ناجين خالصين من الهلكه، ناجين في جميع الاعمال بالصدق والامانة، داعين بالاخلاص من هلكة الآخرة والدنيا، متبركين بالايات القرآنية في رفع شدائد الدنيا والآخرة والمراد من الاستماع هو الاصغاء ويراد من الاستماع هنا الانقياد والطاعة، فالانقياد الى القرآن باتباع احكامه وامثال اوامره ونواهيه، فانه يؤدى بالانسان الى النجاة من الضلال والوصول الى دار الكرامة وجوار الانبياء والصالحين، ولعله يراد من الاستماع هو تلاوة القرآن أيضاً وهو من جملة الطاعة (١)

(١) نصب اي منصوبون والنصب في اللغة العلم المنسوب والمراد من البلغاء هنا المبلغون واللامع المضيء والبصائر جمع بصيرة فالمراد انوار القرآن وادلته واضعة والساطع المرتفع البين اي القرآن نور يذهب الظلمة ونوره ساطع مرتفع بين لكل ذى بصيرة وان هذا النور الساطع به خصوصية وهي اللامعان اي نوره ليس كشفاً للحقيقة فقط بل نور يجذب الناظرين ويتلالا لهم يأخذ بهم الى الرقي ومتجلية اي منكشفة والغبطة هي تمنى مثل حال المغبوط

(به تنال حجج الله المنوره وعزائمه المفسرة ومحارمه المحذرة
وبيناته الجالية، وبراهينه الكافية وفضائله المندوبة ورخصه
الموهوبة وشرائعه المكتوبة)

بالقرآن تنال حجج الله الواضحة من البراهين والدلائل ليكون
حجة عند المخاصمة اذ الغلبة بالحجة، ففي الحديث اللهم ثبت حجتي
في دنياي وآخرتي، وقال تعالى: ألم تر الى الذى حاج ابراهيم في
ربه الى قوله: فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم الى آخر الاية،
فلعل الحجة والدليل اخذ بمعنى القصد لكل شيء كقوله يوم الحج
الاكبر: (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) القائمة

→
من غير حب زوال نعمة المغبوط الذي هو الحسد والغبطة بالكسر
حسن الحال والاشياء هم اتباع الشخص ومشايعوه وانصاره والجلى
هو الواضح والزعيم هو القائد وسيد القوم.

فقد اشارت (ع) ان الله لم يجعلكم بدون قادة وسادة الهيين، فجعل
تعالى للرسالة زعيماً وهو محمد (ص) ولحفظ الرسالة وبيانها بعد
عهد الرسول (ص) اثنا عشر نقيباً كما كان نقباء الانبياء السابقين
والمراد من زعيم الحق الذي عهد به الله الى المهاجرين والانصار
هو الامام علي (ع) الميزان الذي جعله الله لحفظ الرسالة بياناً وتطبيقاً
وان الشيعة هم المتابعون لاوصياء رسول الله في العقيدة والعمل
كأمثال عمار والمقداد وحجر بن عدي وصعصعة وسلمان ومالك
وهشام بن الحكم وزرارة ومحمد بن مسلم واضرابهم من الصلحاء
على ممر الزمن والا فمن احب الاوصياء ولم يسر بسيرهم كثيرون،
فالشيعة هم النخبة القليلة على طول التاريخ ولكن المحبين كثيرون
قد يطلق عليهم الشيعة بنحو من التسامح. (محمد كاظم)

على اصول المعرفة وبه تعرف العزائم من الفرائض التي الزمك الله
 بها وعزمها الله عليك وسميت سورة العزيمة كقوله تعالى: فاصبر
 كما صبر اولوا العزم من الرسل وكل واجب عزيمة والمفسرة صفة
 للعزائم المبينة والمحارم حرمت الله التي قررها القرآن التي حذر
 الله الناس عنها والجلاء في البينة ظهورها، فبينات جليلة الى عزائم
 وبراهين كافية اي المحارم والفضائل من الاحسان والفضيلة، وتطلق
 الفضائل على الاوصاف المتعدية كالسخاوة وعلى الاوصاف اللازمة
 كالحسن ولعل المراد بالاصطلاح في الفضائل هي ملكات الاوصاف
 والفضائل آثارها ويراد من الفضائل هي المندوبات كالنوافل وصلاة
 الليل وسائر القربات لكي لا يكون على الناس حرج في اعمالهم
 وتكون لهم التوسعة في تكاليفهم، فقد اوجب الله هذه الفضائل من
 النوافل للعبيد فالزمهم ببعض ورخصهم في كثير من الامور، فجوز
 لهم ترك المستحبات وقد وسع الله في الرخص في المعاملات
 والايقاعات، فاذا كثر العطاء والهبات من احد اطلق عليه لفظ
 الوهاب واطلاق الوهاب على الله اولى من كل أحد لانه الوهاب
 الحقيقي، فشرع الله القانون وقرره على العباد فجعله محفوظاً
 عليهم بما فيه من احكام تكليفية ووضعية واجبة ومستحبة أو محرمة. (١)

(١) العزائم جمع عزيمة وهي الفرائض التي اوجبها وافترضها
 الله على العباد، والجلالية هي الواضحة والمندوبة من الندب والدعوة
 وهي المستحبات التي دعى الله اليها لنيل الكمالات والدرجات الاكثر
 وتفسير العزائم بيان اجزائها وشرائطها وعلى من تجب وعمن
 تسقط وفي اي وقت تجب او لا تجب وهكذا. (محمد كاظم)

(فجعل الله الايمان تطهير لكم من الشرك)

فان الاعتقاد باصول الدين والعمل بالفروع تطهير للضمير ونظافة من الشرك وان للايمان مراتب وان لكل درجة منها تفاوتاً واستعداداً بحسب الاشخاص وان كانت كل هذه المراتب في نفسها نظافة وطهارة ولكن تختلف مراتب الطهارة حتى تبلغ الى مرحلة قوله تعالى في اهل بيت النبوة: انما يريد الله ان يذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً، فهذه هي نهاية مراتب الايمان ودون ذلك بقية الانبياء والاولياء والصالحين من عباده كالحواريين لرسول الله (ص) وأهل بيته (ع) من ابي ذر والمقداد وعمار وحجر بن عدي وسلمان ومالك الاشر واشرا بهم، ثم مراتب أهل الزهد والطاعة ثم مراتب التقوى والعدالة وهي المطلوبة من الناس التي لا يختلف فيها عالم ولا سائر الناس، فان على العدالة قام سوق الايمان والمعاملات والاحكام والمرتبة التي دونها قد تجامع المعصية كما هي في كثير من الناس المؤمنين، والظاهر من قولها (ع) تطهيراً لكم من الشرك ثبوت الايمان بأقل مراتبه لا العدالة، فتكفي العقيدة، لان الشرك تارة يكون في العقيدة واخرى يكون في الافعال كعمل المرأين الذين يعملون للناس والسمعة لا لوجه الله خالصاً ولذا ورد في الحديث عن النبي (ص) الشرك اخفى في امتي من ديب النمل في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء، يريد بذلك الرياء في العمل وهو الشرك في العمل.

واعلم ان الايمان الكامل ما طهر النفس من كل شك في العقيدة والعمل، فان الله اذهب بالمنهج الاسلامي عن هذه الامة دنس الشرك ورجس الجاهلية، فجعل خير بدل عن الجهل طهارة الايمان ونزاهة العلم، فأزال الشبه عن القلوب وعند ذلك تبين من اهتدى بنور الايمان

ومن ظل وغوى، فسلام على عباد الله الذين اتبعوا الهدى (١).

(١) ثم شرعت ببيان علل التشريع من المصالح والمفاسد التي دعت إلى تشريع الاحكام وهو ما عليه الامامية والمعتزلة من تبعية الاحكام للمصالح والمفاسد خلافاً للشاعرة.

والايمان من الامن والاطمئنان والمراد به اطمئنان النفس وسكونها عند بلوغ الغاية بمشاهدة حقيقة الوجود والنور الالهي بعد العروج اليه بمدارج العرفان من الاصول والفروع. ومعلوم ان لسان الجعل هنا تشريعي وان بات يحكى هذا التشريع العلة الغائية من خلق البشرية، لان كل مخلوق كما ان له علة فاعلية لابد له أيضاً من علة غائية تناسبه.

فغاية الانسان هو الكمال اللامتناهي وحبل العروج اليه هو الايمان المستند الى العلم، وطلب الكمال فطرة كل مخلوق كان شاعراً ام غير شاعر وانما الشاعر من علم بانه يعلم كما قال بعض اكابر الحكماء ولكن الانسان قد يخطأ في تشخيص المصديق، وانه كما قد تعرض للبدن نجاسات تطهر بالماء قد تعرض للروح نجاسات بواسطة الشرك المفسد لتحقيق ما هو المناسب من الغاية التي خلق الانسان من اجلها وبابطال الغاية يكون فساد ذلك المخلوق كما لو منعت الموانع النطقة من بلوغ الانسانية، فالايمن هو المطهر للنفس من دنس الجري نحو الحضيض وانه يشمل عبدة المال والجاه والشهوات وان اختص بحسب الاصطلاح بعبدة الاصنام، اذن التوقف عن مسيرة الكمال بالشرك نجاسة معنوية وابطال لغاية الخلق والايجاد ومن المعلوم ان حقيقة الايمان باطلاق الكلمة لاتجتمع مع العصيان

←

(والصلاة تنزيها لکم عن الکبر)

اذ الصلاة اداة الخضوع والخشوع والتذلل والعبودية فهي المبعدة عن الکبر والکبرياء، فان الصلاة من بدئها الى ختامها ابلغ مظاهر الخضوع والتذلل الذي يصل الى القمة بالسجود والقول سبحان ربي الاعلى وبحمده، فيثبت الانسان لنفسه غاية العبودية ولمولاه غاية الرفعة والعظمة والعلو، والمراد من کبر الله وکبريائه عظمة وجوده لا بمعنى التکبر على ما في اذهان الناس، فالکبر بمعنى عظمة الذات وکمالها ولا نهايتها الوجودية، وقد جاء في الحديث في ذم التکبر: انه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال من خردل من الکبر، والمراد من الحديث التکبر التکبر على الله تعالى والجهود لنعمائه (١).

→
أو التوقف عن مسيرة الکمال لانقياد الجوارح عند تمامية الازعان لان من ايقن بالسعادة والکمال بات هائماً في طلب المراد، اذن الشرك يوقف مسيرة الکمال التي هي السير اللامتناهي نحو غاية الغايات وبالايمان سير العارفين نحو الغاية المطهرة للنفس من رواسب الجهل والظلمة. (محمد کاظم)

(١) أخطر صفة بعد الکفر هي صفة الکبر وقد ردع عنها القرآن الکريم في مواضع شتى وبالاخص في مطاوى ذکر قصة ابليس ومن المعلوم ان الکبر لم يختص بالکبر الاخلاقي بل هو شامل لكل موضع جعل فيه الانسان نفسه فوق مستواه معتقداً ذلك لجهله المركب، فقد يعتقد العلم من نفسه حين كونه جاهلاً والشرف لنسب يخرجه عن جوهر الانسانية حين كونه ضيعاً في نفسه، فاذا اصيب الانسان بالکبر أصبح اعمى لا يبصر الحقائق وكان علمه جهلاً، فلا ينفتح له

←



الباب امام حقيقة العلم والايمان الا بأذهاب الكبر.
فعلى الانسان اذا ابتلى بشيء من هذا المرض الخطير ان يفحص
عن اسباب حدوثه ليبادر الى العلاج قبل تحكيم هذا المرض سواء
كان الكبر على الله تعالى كفرعون أو على أوامره تعالى كأبليس أو
على عباد الله، فان الكبر يمنع النفس من مسيرة الكمال، لان المتكبر
يرى نفسه قد بلغت غاية المطلوب فلا يسعى لنيل الغاية التي خلق
الانسان من اجلها واذا بطلت غاية الخلق كان الوجود باطلا وقد
يسوقه جهله الى مخالفة الحق.

فلاجل اصلاح الفرد والمجتمع شرع الله تعالى الصلاة التي هي
اداة الخضوع امام الواقع والتسليم للحقيقة لتكون سداً منيعاً امام
الطغيان وشطحات النفس وعجبها وزهوها والصلاة أيضاً أداة تقوية
الايمان وليس للصلاة معان متعددة، بل هي الصلة والارتباط والدعاء
تلبية لنداء السلام والسير نحو الكمال الذي هو حقيقة الوجود
اللامتناهى وان كانت مصاديقها تختلف بحسب الموارد والافراد.
فأذن نفع تشريع الصلاة عائد لمصلحة البشر لا الى غاية الغايات
التي لاحالة منتظرة لها من الكمال، فان البشر بعبادة اى بلاخضوع
لنداء الكمال والسير الحثيث نحو الغاية سوف يعيش الكبر والطغيان
الذي هو عين الجهل لان وجود الانسان وما يحمل من علم لا يعد كنقطة
في بحر لانهاية الوجود والعلم، فما لم تذلل النفس بدرك واقعها
الفقري وفنائها الذاتي لا يحصل الا بحقيقة الصلاة لا يمكن ان
تخضع لواقع وتسترشد للكمال مع ما فيها من حب الذات والجهل
بواقع من عرف نفسه فقد عرف ربه.



(والزكاة تزكية للنفس ونماءً في الرزق)

الزكاة تزكية للنفس عن الخبث، فقد افلح من تزكى وادى زكاته من زكاة البدن والمال قال تعالى: (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم) (واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حياً) (وقد افلح من زكاها) فان طهر النفس بالعمل الصالح، وتطلق على المال المزكى وقد يأتي لفظ يزكى بمعنى المدح كما قال تعالى: ولا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى، وقال تعالى: وما اوتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون، فان زكاة المال مرحلة من زكاة النفس وتطهيرها وان الزكاة تنمى المال (١)

→

ومعلوم ان كل ماهية لابد ان تترتب عليها آثارها ترتباً لازماً لا يعقل انفكاكه، فالصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ومعراج المؤمن وقربان كل تقى وعمود الدين فاذا لم تتحقق منها هذه الآثار دل ذلك على عدم تحقق تلك الماهية وعليه فاذا اسقطت مثل هذه الصلاة الامر الالهى كان محض تفضل وان كان كل شيء هو من فضل الله تعالى. (محمد كاظم)

(١) الزكاة تستعمل بمعنى الطهارة والنمو ولا يبعد ان يكون النمو المعنوى مترتباً على الطهارة فمال تطهر النفس بالصلاة بقدر سعتها الوجودية بشرائط التخلية من الرذائل والتخلية بالفضائل من نفس تعيش الفطرة والعقل بعيدة عن الكبر المانع من سير الكمال لا تستعد للنمو والتكامل ولعل بعض معانى الاية الكريمة تشير الى ذلك كقوله تعالى: (هو الذى بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) فاو لا الزكاة

←



للنفس باسبابها المعنوية والمادية لتستعد النفس لمعرفة الكتاب
ثم من العرفان الى الحكمة التي هي الخير الكثير وروح المعرفة.
والزكاة هي عنوان لكل مال شرعه الله تعالى لحفظ النظام
الاجتماعى وزرع روح الاخاء في المجتمع سواء كان واجباً أو مستحباً
فهو يعم الخمس ايضاً. ولما كان الدين هو المحبة بين الانسان وربه
والانسان وبقية الناس فيكون البذل المالى من نفس طهرت من الكبر
بالصلاة موجباً لصيرورة المجتمع روحاً واحدة يعيش الود والسلام
مسلمه وغير مسلمه فضلاً عن المسلمين فيما بينهم.

واعلم ان كل دعوة على خلاف الفطرة لا تكون دعوة حق ولا يمكن
ان تأخذ اطاراً عاماً نافذاً في اعماق الضمير على ممر الزمن وان
كانت قد تؤيد من بعض النفوس لمصلحة خاصة أو اعوجاج في الفطرة.
فهاهي بعض الفرق النصرانية حينما دعت البشرية لزكاة النفس
من طريق عدم الزواج قد اصببت بنكسات احتاجت لاعادة النظر
لحفظ طهارة كنائسها للتأمل في ذلكم القانون، كما وان الدعوة
لزكاة النفس من طريق بعض المدعين للعرفان والعزلة في المنهج
الاسلامي آلت بالفشل ايضاً.

وهاهم قادة الشيوعيين الذين دوى صوتهم في العالم فترة من الزمن
على الرغم من كونهم يعيشون نهمة الزعامة وحب الاختصاص المالى
انكشف للناس منهجهم الخيالى المغطى باعذب الكلمات الخلافة حينما
دعوا البشرية الى الفردوس المزعوم واعدام الطبقة بايصال
البشرية تحت قيادتهم الى تكامل ينسي حب الاختصاص بصيرورة



→

الخيرات للجميع على حد سواء في حين انهم يعيشون في القصور الحمراء، فانهم لما كانت دعوتهم الى انكار الفطرة البشرية الكامنة في اعماق الوجود الانساني المشاهدة في الطفل قبل ان يكمل حولا ويلتقن الملكية من ابوية كما يزعمون انهارت هذه الدعوة ايضاً بمجرد انهيار سيوفهم الدموية.

ولكن الاديان السماوية دعت دائماً الى تعديل الفرائض حذراً من الافراط أو التفريط، فحث الاسلام على طلب المال والتكسب وجعل بعض الضرائب الواجبة والمندوبة حفظاً للاجتماع وسعياً لزرع الود في المجتمع بل وحفظاً لمال المثرين ايضاً من سخط الجماهير المحرومة الثائرة.

فقد جعل الاسلام الزكاة تزكية للنفس لتنزيه النفس عن الحرص والشح والانهماك على المال الذي قد ينسى الانسان ما هي الغاية من الخلق والايجاد فيظن الغاية هي جمع المال فيبتعد عن روح الاخاء البشري والاحساس بالتضامن الاجتماعي واي عدم زكاة هي اشد من نفس تغفل عن الغاية ولا تشعر بالمسؤولية الاجتماعية ولا تتألم عند مشاهدة المحرومين ولا تندفع لبناء الحضارة والاسس الانسانية، اضعف الى ذلك ان ببذل الزكاة ضمان المال من فورة شعبية تحرق الاخضر واليابس فان تزايد المحرومين وبذر الحقد في المجتمع لعدم الاعتناء بحوائج المعوزين يؤول بالمجتمع الى فورة تطيح بنعيم المترفين، كما وان عدم بذل الزكاة من اصحاب المال أو

←

الوالد (قده).

→

الحيث بيت المال بتوسط الحاكمين يمت استعداد آلاف من القوى العاملة التي يتمكن بها ذلك المجتمع من نيل أعلى مقام في خطى رفعة الاقتصاد فان بتحقيق المال تنمو الكثير من سبل الكمال اذا كان الصرف في محله المناسب له ويكفيك ذليلاً على الخروج عن الدين لمن لم يشترك في صنع البناء الاجتماعي ببذل المال سورة الماعون حتى ولو اظهر الشخص الزهد وطول الصلاة وكثرة الصيام. فزكاة المال بما فرض الله تعالى وندب اليه احدى الامارة الحاكية عن تحقق زكاة العقيدة واما كون الزكاة نماءً في الرزق فلعل من جملة المراد ان الله تعالى اذا علم من الشخص حسن النية وان ازدياد ماله احدى السبل لنشر الخير وسع عليه حتى يسد بواسطته حاجة المحتاجين ويجعل ايضاً البركة في ماله، يهديه الى سبل حقة لكي لا يصرف ماله في غير محله ولا يصبح صاحب المال حارساً للمال فقط لا يصله الى الوارثين، فاذا اصبح الصرف في محله لا في مثل الخمر والمسير وأشباههما والمال مورد الاستفادة لصاحبه كان كثيراً نامياً لان غير هذا المال ليس بمال حقيقة بل هو مشغلة وقد يكون عذاباً في الدنيا قبل الآخرة.

ولعل من جملة المراد ايضاً ان المال غير المزكى ليس برزق في واقع الامر لان الرزق لا يطلق الا على المال العلل فتقول عليها السلام ان باداء الزكاة يصبح الانسان محلاً للطف بان يفتح الله عليه سبل

←

الوالد (قده).

→

كسب المال الحلال وتنميته، وإما المال الذى فيه حق اليتيم والارملة والمحروم فليس برزق بل حطب جهنم، فان يبذل الزكاة من المثرين وصرفها في موارد لها لو وقعت بأيدي الحاكمين يضمن المال من سخط جماهيرى قديوى بالمال الى الذهاب، فان العدالة الاجتماعية وان لم يكن الغني تمام العلة فيها اذا اخل بها الغني بقدر والحاكم بقدر آخر والعالم كذلك اخذت بالمجتمع الى الانهيار الاقتصادى والاخلاقى بل والدينى ايضاً.

ولعل من جملة المراد ايضاً ان نماء الرزق نماءه عند الله تعالى وعطاء الله كثير.

ولعل من جملة المراد ايضاً ان القوانين الاسلامية لما كانت كسلسلة واحدة مترابطة قد لا يحسن بعض فقراتها الا بحسن تطبيق بقية الفقرات، فلرب قانون كالقصاص الذى به حياة الامة يصبح موحشاً حينما يجرى تطبيقه في ضمن اطار اسلامي ظاهري لا يضمن للمجتمع واقع السلام والعدل والرفاه الاجتماعى والاقتصادى ويكون القانون المسمى باسم الاسلام هو السبب لكثير من الجنايات والتخلفات، فتشير عليها السلام الى ان بذل الزكاة اضافة على ما به من الثمرات العديدة لو كان في مجتمع يعيش واقع الاسلام لا الشعارات والصور الظاهرية لاصبح مصداقاً لقوله تعالى (ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون). (محمد كاظم)

(والصيام تثبيتاً للاخلاص)

ان اظهر مظاهر الخلوص هو الصيام حتى جاء في الحديث القدسي (الصوم لي وانا اجازي عليه) وذلك لانه موجب لضعف القوى البدنية وكسر شهوات النفس وهو الباعث على تصفية النفس وتطهيرها وتخليتها من هواجس الذنوب وهو الجهاد الاكبر كما قال (ص): ان الجهاد الاكبر هو جهاد النفس (١) .

(١) من أجل تقوية روح الطهارة والايمان وتشديد روح الخضوع والتباعد عن الكبر ونمو روح التزكية والكمال شرع الله تعالى الصيام للبشر للحصول على الوسيلة لتقوية روح التكامل والطابع لتشديد روح الخلوص الذي لولاه لما كان القرب والفناء في ذات الله تعالى.

فقد ارشد الله تعالى دائماً البشر الى السبل المؤدية الى النجاة والخلود وهداة الى الدعائم التي تهديه نحو الرفعة والكمال، فجعل الصوم داعياً للصفاء والخلوص والتذكير نحو الفطرة والاعتدال، فقال تعالى (فذكر ان الذكرى تنفع المؤمنين) فبالذكرى تستيقظ النفس من غفلتها وترجع بروح الايمان الى فطرتها وبالصيام تقوى اركان الخلوص لما في الصوم من معنوية عالية وصبر على تحمل المشاق ودافع من الخير يستمر مع الانسان شهراً كاملاً يمنعه من الشهوات والرغبات ويدنيه من الاعتدال فيسهل عليه الخير في ميادينه الاخر ايضاً ولما في الصوم من يقظة ضمير تنبه الانسان على الاحساس بالمسؤولية تجاه المحرومين والبؤساء من بعد ما احس الصائم احساساً عملياً مرارة الجوع شهراً كاملاً.

←

(والحج تشييداً للدين)

اذ بالحج مظهر الاسلام (١)

→

فالصوم الاداة المقوية لروح الصفاء والخلوص في كل عمل خيري ولسنا الان بصدد بيان بعض الثمرات للصوم التي تمكن البشر من معرفتها مادية كانت او معنوية . (محمد كاظم)
(١)، الحج في اللغة بمعنى القصد والمراد به هنا قصد بيت الله تعالى بأتيان مناسك خاصة والتشييد بمعنى الرفعة والعرفان والاحكام.

فقصد بيت الله بتلك المناسك الخاصة به رفعة الاسلام وعرفان روحه واحكام اركانه وان كان الحج كالصلاة اصبح ماهية لم تحمل في واقعها الاثار المطلوبة منها.

لان هذا المؤتمر الاسلامي العظيم شرع لتشييد اركان الاسلام واطهار اثر الدعوة وتأثير نفوذ كلمة صاحب الدعوة في القلوب لكنه اصبح اطاراً بلا محتوى، اذ بالحج توحيد كلمة المسلمين فلا عربى ولا اعجمى ولا ابيض ولا اسود ولا شرقى ولا غربى ولا مولى ولا عبد ولا رجل ولا امرأة، كل ينادى لبيك اللهم لبيك، فلو كانت هذه الكلمة تحكي واقع الضمير لازالت اركان الجهل والعصبية والشتات والقبلية والحقد ولاصبح الاسلام قائداً للمسلمين حقاً، تحت لواء التوحيد، فياله من موقف عظيم لو بذل اهل الارض خزانهم لتشكيل هكذا مؤتمر يسوده السلام ليتيح للامة الاسلامية الفرص للتعارف والاخاء وتبادل الافكار والاطلاع على المصالح المشتركة

←

(والعدل تنسيقاً للقلوب)

ان العدل في امور الدين والدنيا والاعتدال على طبق قوانين الدين تنظيم للقلوب واعتدال لها حتى تسير على الجادة الحقيقية وتحصل الطاعة من العبد الى ربه (١).

→

البشرية فضلاً عن الاسلامية لما تمكنوا على ذلك. ولكن من المؤسف ان يأخذ الصراع بين المسلمين الى درجة تمزق وحدتهم حتى تعدد الشوارع فضلاً عن كثرة المذاهب والقوميات، فأين حبل الله المتين الذي جعله تعالى حياة للقلوب وسعادة للدارين.

وقد ورد عن الامام الصادق في المجلد ٥ كتاب الحج ص ٩. عن هشام ابن الحكم، قال سألت ابا عبدالله عليه السلام: فقلت له ما العلة التي من أجلها كلف الله العباد الحج والطواف بالبيت؟ فقال: ان الله خلق الخلق وأمرهم بما يكون من أمر الطاعة في الدين ومصلحتهم من أمر دنياهم، فجعل فيه الاجتماع من الشرق والغرب ليتعارفوا، ولينزع كل قوم من التجارات من بلد الى بلد ولينتفع بذلك المكارى والجمال، ولتعرف آثار رسول الله (ص) واخباره ويذكر ولا ينسى الى آخر الحديث. (محمد كاظم)

(١) ذكرت (ع) العدل هنا للاشارة الى انه لا تتوحد القلوب بمسيرة واحدة يكون فيها الحج حجاً والمصلاة صلاة والزكاة زكاة وهكذا الا بعدل يشمل الجميع تنمو تحت رايته القابليات ويصل تحت ظله كل ذى حق الى حقه ويوقف المعتدى عن عدوانه، فان العدل وقاية

←

الوالد (قده). :

→

عن حصول الثورات وبذر الاحقاد في المجتمع.
نعم بالعدل تنسيق القلوب وتنظيمها وهو الذي يمسكها عن
الانحراف وقيل تنسكاً للقلوب اي العدل عبادة للقلوب به تسيير نحو
الهدى وتخضع لصواب الامر او ان العدل بعد معرفة القانون يكون
العبادة العملية التي تنبىء عن صدق المعتقد ونفوذه في الضمير فهو
الجرى العملى على طبق الصراط المستقيم.

قال تعالى: (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) فبالعدل تنسيق امور
المجتمع وتنظيمها فهو السلسلة الرابطة بين الفقير والغني
والضعيف والقوي فلو انقطعت هذه السلسلة اختل نظم المجتمع
وأكل القوي الضعيف، فبالعدل يحصل جعل الامور في مواضعها
ويتحقق اعطاء كل ذى حق حقه و يوقف المعتدى عن تعديه ومن
المعلوم انه لا يمكن ان يحلم مجتمع بالعدل والسلام ما لم يعتدل فيه
الراعى والرعية والا فباعثال الحاكم فقط لا يتحقق تطبيق المنهج
السوى مادام المجتمع يعيش روح الطغيان.

نعم لو كان العدل واقع حياة الامة لامتنع ان يحكمها الجائرون
ومن التحقيق بالذكر ان يقال ان الحياة بلا عدل جحيم على اهلها فان
تحت ظلال السيوف لا يبقى من الدين والحق والعدل الا اسمه.

فبالعدل نظام الامة وبالاحسن بث روح الاخاء والمودة فيما
بينها، فاذا احسن الحاكم بعد تطبيق العدل واحسن افراد المجتمع
بعضهم الى بعض عاشوا روح الحنان والسلام، فبالعدل تطبيق الحق

←

(وطاعتنا نظاماً للملة وامامتنا أماناً للفرقة)

لواتجه الناس بعد الرسول الاعظم (ص) الى خلفاءه واوصيائه
لما اصيبوا بالفرقة ولما تشتت القلوب بالاهواء الى ائمة الضلال،
فان امام الهدى امان للناس من الفرقة والاختلاف. (١)

→

فلا اصلاح الا بالعدل والاحسان، فالعدل قانون الزام وحتم والاحسان
قانون الخلق الرفيع الذي به الصفح وقرب القلوب بعد اعتدالها
وقد يعطى العدل حقاً لشخص يتنازل عنه احساناً وتجسيداً للخلق
الكريم راجياً مرضاة الله تعالى وصفاء القلوب. (محمد كاظم)
(١) تشخيص الحق تم الجري عليه من اصعب الامور، فالصراط
المستقيم الذي شرعه الله تعالى مالم يطبق بايدي من هم ميزان الحق
لا يمكن انتظام الملة، فلو اهتدت الملة بعد الرسول (ص) يهدي
اثنى عشر نقيب لاصبح السلام واقع حياة الامة ولتتمكنوا بعد انقضاء
فترة الامامة من السير على النهج السوي بعيداً عن الخطأ العلمي
والعملي.

فبالاوصياء نظم الامة واعتدالها وصيرورتها وسطاً تشهد على
الامم يوم القيامة وبأمامتهم وقيادتهم توحيد الطريق للسير نحو
الكمال الذي رسمه الله تعالى لخلقه.

وبالجملة طاعة اهل البيت الذين هم الثقل الثاني للرسالة نظم
الملة بقانون الاسلام نظاماً به تعيش واقع السلام بعيداً عن الافراط
والتفريط وقيادتهم حفظ للملة من التفرق العقائدي والتشتت
العملي في مسيرة الكمال، فما حصل من الشتات والتفرقة والجهل
والتطاحن بين المسلمين هو نتيجة تلکم التخلفات عن الطاعة والامامة
لاهل البيت. (محمد كاظم)

(والجهاد عزاً للإسلام والصبر معونة على استيجاب الاجر)

اذ بالجهاد بذل النفوس والاموال وقمع اعداء الدين واقامة شعائره، وكل ذلك مما يوجب العز للإسلام، والصبر معونة على استحباب الاجر، فان حبس النفس على طبق القانون والصبر عليه تستقيم به الطاعة وتترك به المعصية وان الصبر اول مراتب جهاد النفس، قال تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) فبالصبر يستحق العبد الثواب.

وان للصبر مراحل كثيرة، صبر على الطاعة من واجب ومستحب، وصبر على ترك الشهوات والمحرمات والمكروهات، وصبر على البلاء، وصبر على حبس النفس عن الرذائل والصفات الذميمة كالحسد والحقد والتميمة ونحو ذلك وصبر فوق ذلك وهو حبس النفس عن تصور المحرمات والمكروهات (١).

(١) للجهاد معنى عام وهو السعي وبذل الجهد لتحقيق الحق ونصرته، فمن جاهد النفس للطاعة وترك المعصية وبعث كلمة التوحيد وتطبيق الحق في المجتمع ودفع الباطل والظلم فهو مجاهد، وللجهاد معنى خاص وهو حمل السلاح لنصرة الاسلام تحت لواء معصوم مفترض الطاعة وان امكن القول بصدق الجهاد دفاعاً عن بيضة الاسلام وكيانه، ولا شك ان امة لم تعيش الحزم والتضحية عند ما تتطلب الظروف ذلك دفاعاً عن معتقدها لا تعدياً وطفیاناً على الآخرين تصبح ذليلة حقيرة تأكلها الامم وتستعبد بها الجبابرة والطفاة.

فشرع الله الجهاد لعز الاسلام وكرامته سواءً منه الجهاد بالمعنى الخاص أو العام.

→

وان كان ليس من المستبعد لدى من تتبع سيرة الرسول (ص) ان يرى الجهاد الذي وقع في عهد رسول الله (ص) ما كان الادفاعاً عن الاسلام والمسلمين حتى بالنسبة الى فتح مكة وليس بغزوا ابتدائي، لان الاسلام يكفيه غزو الامم بالعلم والبرهان لو سار المسلمون بهدى الرسالة لتحمل الامم بقرارها النفسي روح الاسلام بكل حرية لاتمت ظلال السيوف.

فلو ان المسلمين بعد رسول الله (ص) ساروا على المحجة البيضاء بجعل البلاد الاسلامية ضياعاً يستنار به ومثالا للحرية والعدل والعلم وجميع القيم واخذوا ببث الدعوة بالتي هي احسن ورفع السدود المانعة عن نشرها ولم يقتحموا الامم بالسيف ودافعوا عن كيانهم لفتحوا العالم طراً بفتح تستسلم له قلوب جميع الامم ولما كان فتحهم وسيلة حقد تزرع روح التعصب القومي والعنصري بين الامم.

واما الصبر فهو الثبات والحزم والاستمرار من اجل تحقيق مدارج الكمال وتطبيق الحق على النفس والمجتمع بعد عرفان الحق وعدم الجزع واليأس عند مواجهة الملمات.

فالصبر مفتاح الفرج الذي تحل به العقد وتنال المقاصد والغايات دنيا وآخره، ومعلوم ان سند الصبر لبلوغ الغاية هو الايمان كما وان الصبر هو المعين على تحصيل الثواب، فلم ينجح طالب لم يصبر على تحمل مشاق العلم ولا صاحب مهنة لم يصبر على اتقانها، فبالصبر تنال القلل الشامخات وتذوب النوائب وتحتقر الحوادث.

وليس المراد من الصبر الممدوح الاستسلام لصعاب الامور فانه

←

(والامر بالمعروف مصلحة للعامة)

ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر صلاح الفرد والمجتمع ولولاه يخل نظام الاجتماع ويقع الاختلاف بين الامة ولا ينتظم امر المعاش ولا المعاد، فمتى ترك الناس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما هو حاصل في هذه العصور تسلط شرار الناس على خيارها فيدعون فلا يستجاب لهم كما ورد في الحديث (١).

→

واقع الذل والجبن والهوان الذي قد تلبس باسم الايمان واصبح يفسر باسم الرضا بالقضاء والقدر، بل الصبر هو القاعدة التي عليها البناء لتحقيق كل حق، وعليه فمن عاش الاستسلام والذل باسم الصبر ان ينتظر بدلا من الثواب سخط الحق تعالى، لان هكذا صبر هو الذي فتح الباب امام الطاغين، فالمسلم رجل الاباء والوعى والعلم والثبات والدفاع عن القيم لا المعتدى الاثيم ولا الجبان الحقير، وبالصبر كان نيل الكمال وامانة الضلال. (محمد كاظم)

(١) المعروف مأخوذ من الوضوح والمنكر من الجمل والمصلحة بمعنى الخير، وقد ورد في تعريف المعروف والمنكر: ان المعروف اسم لكل فعل يعرف حسنه بالفطرة والعقل والشرع، والمنكر ما ينكره ويجمله وينفر عنه العقل والفطرة والشرع.

فلا يصلح المجتمع صلاحاً عاماً الا ان يسود فيه الوعى والكمال وتنمو فيه روح الدعوة الى الخير والتواصى بالحق والتباعد عن الشر، ليصبح حركة واحدة نحو الغاية والسعادة واسوة تقتدي به الامم. والظاهر ان المراد من الامر بالمعروف هنا الدعوة الى مطلق الخير بما تعم الامر بالمعروف الواجب والامور الاخلاقية.

←

(وبر الوالدين وقاية من السخط)

فقد وردت الاحاديث الكثيرة (ان الجنة تحت اقدام الامهات)
(وان عقوق الوالدين يوجب السخط الالهي)، قال تعالى: (ووصينا
الانسان بوالديه حسناً) وفي الدعاء (اللهم اغفر لي ولوالدي كما
ربياني صغيراً واجزهما بالاحسان احساناً وبالسيئات غفراناً)(١).

→

ولم تذكر الصديقة(ع) النهي عن المنكر اما لانه من لوازم الامر
بالمعروف فكان الكلام يتضمنه بل قد يكون مشمولاً للامر بالمعروف
بالمطابقة، أو لان المجتمع المتواصى بالخير والصلاح المتباعد
عن روح الانزواء واللامبالاة بمآسي الآخرين تموت فيه نزعات
الشروع من تلكم الفئة القليلة المحبة للرزيلة ولو لارادة التعايش
مع الاغلبية الصالحة والله تعالى هو العالم بتمام مراد العظماء والمسدد
الى الصواب.

وان كان قد ورد في بعض النسخ ذكر النهي عن المنكر أيضاً
وهو: (والنهي عن المنكر تنزيهاً للدين).

اي شرع الله تعالى النهي عن كلما هو مخالف للفطرة والعقل
والشرع ليبقى الدين الاسلامي كما هو بحسب واقعه تنزيهاً عن شوب
الردائل فبالامر بالمعروف يكون الحفاظ على سلامة الفطرة والعقل
والدين ليبقى نور الهداية مستمراً على وجه الارض وبالنهي عن
المنكر يكون البعد عن الظلمة ليبقى الحق حقاً والباطل باطلاً لم يختلط
احدهما بالآخر في كل من مراتب الحكمة النظرية والعملية.

(محمد كاظم)

(١) قد وردت الاوامر بما لا تحصى في الكتاب والسنة بايجاب

←

(وصلة الارحام منمأة فى العدد) وفى بعض النسخ (وصلة الارحام منسأة للعمر ومنمأة للعدد)

صلة الارحام والاحسان للاقرباء والتعطف عليهم واللفظ بهم
مكثر للعدد والنسل وان قطيعة الرحم تدع الديار بلاقع (١).

→

بر الوالدين، قال تعالى: (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
وبالوالدين احساناً) وقال ايضاً: (وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه
وبالوالدين احساناً)، وقد ورد في مدح النبى يحيى بن زكريا (ع):
(وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً) ولاشك انه ما من حكم شرع
فى الاسلام الا وهو واقع الكمال والبعد عن الظلام، فان الفطرة
البشرية لو كانت سليمة لكان لديها من الاوليات مبادلة الاحسان
بالاحسان مهما كان الاحسان قليلاً ولاشك انه مامن محسن بعد الله
تعالى واوليائه على الانسان هواشد عطفاً وحناناً وارق نفساً واجلد
صبراً على تحمل المشاق من الوالدين فمن لم يشعر بمسؤولية الوفاء
بالاحسان بالنسبة الى والديه كيف يعقل في حقه ان يحسن لاحد
بروح الاحسان والا فالاحسان بدافع المصالح الشخصية قد يصدر
حتى من المرآئين والمنافقين، كما وانه كيف يعقل في حق عاق
لوالديه ان ينصدع على يتيم أو مظلوم أو يتأثر لكارثة تحل بالمجتمع،
فحقيق بمثل هذه القلوب ان تكون محللاً لخط الله تعالى لان من لم يشكر
المخلوق لا يشكر الخالق.

فبالحث على بر الوالدين تقوية روح الانسانية والاحسان
والسلام. (محمد كاظم)

(١) بعد بر الوالدين جعل السعى للترابط بين الارحام بالاحسان
اليهم ولو بالزيارة والسلام من احسن الامور فقد قال تعالى (فهل

←

الوالد (قده).

→

عسيتم ان توليتم ان تفسدوا فى الارض وتقطعوا ارحامكم) فجعل تعالى قطيعة الرحم فى سياق ذكر الافساد فى الارض، وقال تعالى (اتقوا الله الذى يتساءلون به والارحام).

فان بتقوية روح الاحسان وزرع الاخاء الاجتماعى يسود المجتمع ويصبح يداً واحدة فى الشدة والرخاء النصر الحق وامانة الباطل.

فلعل هناك آثاراً وضعية تترتب على صلة الرحم توجب ازدياد العدد وكثرة النسل ولعله لمجرد الفضل الالهى بجعل البركة فى نسل من وصلوا ارحامهم وان لم تكن صلة الرحم من الموجبات الطبيعية لطول العمر وكثرة النسل فلم يصل لحد الان العلم البشرى الى سر الاثر التكوينى المودوع فى صلة الرحم لطول العمر وكثرة النسل وان امكنت بعض التوجيهات التى لعلها بعض الثمرات لذلك الحكم كما وان العلم البشرى لم يتمكن لحد الان من معرفة الكثير من العلل للاحكام التى نشأت لتلك المصالح والمفاسد ولكن عدم العرفان لايدل على عدم الوجود، نعم لايمكن ان يرد حكم شرعى على خلاف الفطرة والعقل.

وبالجملة فصلة الرحم احسان والله تعالى يحب المحسنين ومن لم يحسن لارحامه ولم يتألم لمآسيهم فمن الاجدر به ان لايتألم للآخرين، اذن مهما امكن لايجوز للشخص قطع الرحم ولو كان الرحم مسيئاً لان به تفكيك عرى المجتمع والتدريب على امانة روح الاحسان والود والحنان.

ولعل هناك بعض الشبه تطراً على بعض الاذهان وهى ان الكثير

←

(والقصاص حقناً للدماء)

فان بالاخذ بدم المقتول حماية للدماء لئلا تذهب هدراً لكثرة المعتدين، فان الله تعالى جعل القصاص حقناً للدماء، قال تعالى (ولكم فى القصاص حياة يا اولى الابواب) فبالقصاص حياة المجتمع

→

من واصلى الرحم لم يطل عمرهم ولم يزد نسلهم والحال ان بعض قاطعى الرحم طوال العمر، كثيرى النسل.

فأن المتأمل يرى بوضوح اولا ان المراد من كثير من تلك العلل هي المعدات أو الثمرات أو المقتضيات المحتاجة الى حصول الشرائط وارتفاع الموانع وليست بعلة تامة ولعل من جملة شرائط ترتب آثار بعض علل التشريع هو تحقيق القانون الاسلامى فى المجتمع لان القانون الاسلامى كسلسلة واحدة قد لا تحصل بعض ثمراته فيما اذا لم يطبق فى جميع جوانبه المختلفة، وثانياً على فرض كون بعضها عللاً تامة ككون الايمان تطهيراً من الشرك أو الصلاة تنزيهاً من الكبر يقع الشك فى كون الحاصل من الفرد هو حقيقة الايمان والصلاة حتى يترتب عليهما اثرهما المطلوب ام ليس كذلك لان الاثر التام لا يترتب الا على تمام حقيقة الايمان والصلاة، فمالم يحرز من الدليل الشرعى ان الذى ورد بعنوان العلة للحكم هو العلة التامة المنحصرة وجوداً أو عدماً لا يمكن الحكم وتوجيه الايرادات والترددات فى علل الاحكام، فكمن علة فى لسان الشرع ما اريد منها الا بعض الثمرات كماورد فى غسل الجمعة انه لرفع عرق الابطاط والحال ان المغتسل قد يكون فى بلاد لم يعرق فيها. (محمد كاظم)

لان القتل قصاصاً ينفى القتل والعدوان (١)

(١) القصاص بمعنى القود والقص هو القطع والحقن بالفتح هو الحفظ. مقتضى العدل من جهة وتحقيق الامن للاخرين من جهة ثانية وايقاف المجرمين عن العدوان من ناحية ثالثة حقناً للدماء ودفاعاً عن المظلومين شرع الله تعالى حكم القصاص.

فبالقصاص حياة المجتمع، وای عدل ان يقتل برىء ويقضى على حياته ومسيرته الكمالية التي خلقه الله تعالى من اجلها وتصاب عائلته وذووه بالحزن والشتات ويقع الرعب فى النفوس ليبقى مجرم متوحش على وجه الارض والحال ان بحكم العقل حفظاً للفرد أو المجتمع لابد من قطع العضو الفاسد.

فمن المؤسف ان يصفق بعض المسلمين تأييداً للغرب ظناً منه ان تأييد الاقوياء يلبسه لباس المثقفين فيقول: ماهذه الاحكام الخشنة كالقصاص مثلاً التي جاء بها الدين الاسلامي؟ ولكن المتأمل بروح العقل والعلم سوف يرى ان تطبيق قانون القصاص وغيره من الاحكام الجزائية فى الاسلام لو طبقت بشرطها وشروطها لما كانت الا عين الرحمة والحنان كطبيب يقطع عضواً فاسداً لحفظ البدن، فمثلاً القود لا يثبت الا ببينة عادلة أو باعتراف نفس القاتل عن عمد لا خطأ والحاكم عادل مجتهد مطلق والحدود تدرء بالشبهات فلا يجوز الحكم الا بعد الجزم وقد جعل الله تعالى القصاص حقاً لا حكماً اى يجوز لولي الدم ان يتنازل الى الدية أو العفو وقد شجع الاسلام الناس على العفو فيما بينهم، فبعد تمامية الشروط لا يكون القصاص ولا غيره من الاحكام الجزائية حكماً قاسياً، نعم اذا طبقت بعض القوانين الجزائية والتربوية طبقاً للميول كانت عين الخشونة والقسوة. (محمد كاظم)

(والوفاء بالنذر تعريضاً للمغفرة) وقيل الوفاء بالعهد.

قال تعالى: (يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً) والنذر لغة الوعد والمعاهدة وشرعاً التزام المكلف الفعل أو تركه، ولا نذر في معصية الله تعالى، فلا يصح النذر الا في امر محلل، فمن يفى بعهده يعرض نفسه لغفران الله تعالى (١).

(وتوفية المكايل والموازين تغييراً للبخس)

التوفية كمال الشيء بان يعطى ذا الحق حقه بلانقص اياه والفرق بين الوزن والكيل معروف عند اهله ومأخوذ من الكيل والوزن، فانه تغيير للبخس وهو ازالة الشيء عن مكانه وتبديله ونقصه، قال تعالى: (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) فتريد عليها السلام ان التوفية للمكايل والموازين تزيل البخس لكي لا يعرض على المعاملة النقصان وان توفية المكايل والموازين بركة في الرزق وكثرة في المال وحفظ لحقوق الانسانية، قال تعالى، ويل للمطففين الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون (٢).

(١) فمن وفى بعهده مع ما به من الضعف البشري وفي له بالعهد من قبل الله القدير بالرحمة والعطاء، فتشريع النذر لتقوية روح الوفاء بالعهد ومن قوت فيه روح الوفاء بالعهد لم ينكث على عقبيه في حق عاهد الله تعالى عليه سواء في نذر أو غيره فيصبح محلاً للمغفرة والعطاء الالهي: (محمد كاظم)

(٢) من لا يفى المكيال والميزان شخص لا يرى حق الحياة لغيره فهو مكر محتال ولو تلبس بلباس الاتقياء والزهاد في عباداته وصلاته

←

(والنهي عن شرب الخمر تنزيهاً عن الرجس)

المراد من الخمر المسكر مطلقاً وسمي الخمر خمراً لأنه يستر العقل وان كل ما يسكر فهو حرام ومن جملة الفقاع، قال تعالى (انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه) فان للخمر مضاراً كثيرة منها اذهاب العقل وافساد النسل والبدن والجرأة على ارتكاب المحرمات وعدم القيام بوظائف الانسانية الى غير ذلك، فقد نهى الله تعالى عن شرب الخمر تنزيهاً عن الرجس والرديلة وللنجاسة العارضة من الخمر (١).

(واجتناب القذف حجاباً عن اللعنة)

القذف هو رمي الانسان بالفاحشة، فان اجتناب القذف ستر عن

→ ومن المؤسف ان يعيش الخيانة والمكر في معاملاته الكثير ممن يدعى الاسلام قال تعالى في سورة المطففين (الا يظن اولئك انهم مبعوثون) نعم من اعتقد بموقف يوم القيامة لا يرتكب مثل هذه الخيانة ولا يعيش حب الحياة لنفسه فقط واضرار الاخرين، ومن المعلوم ان بالتلاعب بالموازن والمكايل يتعرض الامن الاقتصادي الى الخطر وتذهب الثقة فيما بين الناس. (محمد كاظم)

(١) من اراد ان يعرف مضار الخمر ونجاساته البدنية والاجتماعية والاقتصادية وغيرها فعليه بمراجعة الكتب المختصة ببيان هذا الموضوع اعرضنا عن ذكرها مخافة التطويل. (محمد كاظم)

اللعنة والطرْد من الله تعالى والناس، ومعلوم ان لعنة الله تعالى لا يتحملها العبد لما فيها من البعد عن الرحمة، فمن منع نفسه عن قذف الناس فقد حجب عن لعائن الله تعالى (١)

(وترك السرقة ايجاباً للعفة)

فان افضل العبادة العفاف كما في الحديث وان النزاهة عن رذيلة السرقة والتعفف عن التصرف في اموال الناس من غير اذن شرعى من اظهر موارد العفاف، فربما يصادف السارق اموال يتيم أو مظلوم أو امرأة

(١) من اتهم الناس بالفحشاء وعرضهم لللعن وسقوط الكرامة لابدان يتعرض لللعن الله وسقوط الكرامة دنيا وآخره، وان حكم القذف وان كان ثمانين جلدة لا يقاف المعتدين على كرامات الناس لكن عذاب الله يوم القيامة اكبر، لان شدة الحكم التأديبي وخفته لاتحكي واقع الجريمة شدة وضعفاً عند الله تعالى يوم القيامة فلربما الصلاح الاجتماعي يقتضي شيئاً في دار الدنيا بحكم الاسلام والحال ان الجريمة عظمت قد تستوجب سخطاً دائماً الهيباً، واما كون القاذف يلعن نفسه فلانه بفطرته يحس بخروج نفسه عن الحق، ولذا يحس بقبح الجريمة لو صدرت من الاخرين بالنسبة اليه واما لعن الشخص لنفسه يوم القيامة فلان المجرم لاشك سيندم على ما صنع من ظلم نفسه لان كل انسان بفطرته يميز الحق من الباطل ولكن تدعوه الميول والاغراض الى الانحراف عن المنهج السوى فاذا كشف عنه الغطاء كان بصره حديداً، قال تعالى (فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد). (محمد كاظم)

فَعِنْدَهَا يَكُونُ الذَّنْبُ أَشَدَّ (١).

(وَالْتَنَزَهُ عَنْ أَكْلِ أَمْوَالِ الْإِيْتَامِ وَالْإِسْتِيْثَارِ بِفِيئَتِهِمْ أَجَارَةً مِنَ الظُّلْمِ)

الْوَالِدُ (قَدَهُ) (٢).

(١) السَّرَقَةُ اخْذُ الشَّخْصِ مَا لَا يَمْلِكُ سِرّاً، فَهِيَ بِمَفْهُومِهَا الْعَامُ تُشْمَلُ كُلُّ مَنْ نَهَبَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِوَجْهِ غَيْرِ شَرْعِيٍّ بِاخْتِيَارٍ وَارَادَةٍ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ مُلْجِئَةٍ، فَإِذَا كَانَ الْحَاكِمُ الَّذِي يَأْخُذُ أَمْوَالَ النَّاسِ بِغَيْرِ حَقٍّ سَارِقٌ وَكَذَا الْكَاسِبُ الْمُحْتَالُ أَوْ غَيْرُهُمَا، كَمَا يُشْمَلُ الْإِطْلَاقُ لِمِثْلِ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يُحْيِفُونَ عَلَى الْحَقُوقِ الشَّرْعِيَّةِ وَيَصْرِفُونَهَا فِي رِفَاهِ أَنْفُسِهِمْ أَوْ فِي الْوُجُوهِ وَالْإِعْتِبَارَاتِ، نَعَمْ لِلْعَالَمِ حَقُّ كِبْقِيَّةِ النَّاسِ إِنْ يَأْخُذُ مِنَ الْحَقِّ الشَّرْعِيِّ بِقَدَرِ الْحَاجَةِ إِنْ كَانَ مِنَ الْمُحْتَاجِينَ وَإِنْ كَانَ حَكْمُ قَطْعِ الْيَدِ خَاصّاً بِمَنْ سَرَقَ الْمَالَ مِنْ حُرَزِ بَشَرَايَطٍ خَاصَّةٍ وَلَكِنْ عَدَمُ قَطْعِ الْيَدِ لَا يَدُلُّ عَلَى إِنْ مِنْ نَهَبَ أَمْوَالَ الْعَامَّةِ أَقْلَ جَرِيْمَةٍ بَلْ قَدْ يَكُونُ حَكْمُهُ الْإِلَهِيُّ أَشَدَّ لِأَنَّهُ مُؤْتَمَنُ خَانَ الْإِمَانَةِ وَلَمْ يَتَعَفَّفْ عَنِ السَّرَقَاتِ.

(مُحَمَّدُ كَاظِمٌ)

(٢) التَّنَزَهُ هُوَ التَّبَاعُدُ وَالْإِسْتِيْثَارُ هُوَ الْإِسْتِبْدَادُ بِالشَّيْءِ وَتَخْصِيصُهُ بِالنَّفْسِ فَقَطْ وَالْفِيءُ بِمَعْنَى الرِّجْوَعِ وَالْمَرَادُ بِهِ هُنَا سَلْبُ مَا يَرْجِعُ إِلَى الْيَتِيمِ مِنْ مَالٍ فَهُوَ أَعْمُ مِنَ الْفِيءِ بِحَسَبِ الْإِصْطِلَاحِ، فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى التَّبَاعُدَ عَنْ أَمْوَالِ الْيَتَامَى وَالْإِسْتِبْدَادَ بِهَا وَتَخْصِيصَهَا بِالنَّفْسِ وَمَنْعَ الْيَتِيمِ مِنْهَا بَتَاتاً حِفْظاً مِنَ الظُّلْمِ لِلْيَتِيمِ وَظُلْمِ النَّفْسِ وَهُوَ ظُلْمُ الْمُعْتَدِيِّ لِنَفْسِهِ.

فَالْإِسْتِيْثَارُ اخْصَ مِنَ الْأَكْلِ، فَأَكَلَ مَالَ الْيَتِيمِ قَدْ يَشْرِكُ الْيَتِيمَ مَعَهُ فِي الْأَكْلِ وَلَكِنَّ الْإِسْتِيْثَارَ هُوَ أَكْلُ الظَّالِمِ مَالَ الْيَتِيمِ مَعَ مَنْعِ الْيَتِيمِ

(والنهي عن الزنا تحصناً عن المقت)

الوالد (قده) (١).



من الاكل، قال تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً).
فكما ان للعلم والايمان وغيرهما من صفات الكمال مراتب كذلك للرديلة والدناءة مراتب، فمثلاً الكفر قد يصل الى انكار الصانع وقد يصل الى انكار التوحيد بجعل الشريك له تعالى او الى الشرك في مرتبة العمل لا في مرتبة العقيدة كأن يعبد المال او الجاه والشهوات، كذلك للظلم العملي مراتب فكما ان اعظم مراتب الظلم العقائدي انكار الصانع، فان اعظم مراتب الظلم العملي هو العدوان على اموال اليتامى لانه يحكى غاية الخسة والسقوط عن الشرف الانساني، فالمعتدى على اموال الكبار يحكى روح العدوان والسبعية ولكن المعتدى على اموال اضعف خلق الله تعالى وهم اليتام الذين لا دافع لهم ولا مانع غير الله يحكى خسة النفس وجبنها وقسوتها التي لا قسوة فوقها، لان اليتيم الذي بحسب الفطرة البشرية ترق له كل نفس، لا تتحمل العدوان عليه نفس الا بعد الخروج عن واقع الانسانية والتكذيب بالدين وجميع القيم الحقّة.

(محمد كاظم)

(١) حصن حصانة كان منيعاً فهو حصين والحصن جمعه حصون والحصين من الاماكن هو المنيع وقد يراد من الحصانة العفة والمقت هو شدة البغضاء.



(والعدل ايناساً للرعية) وقيل وعدل الحكام ايناساً للرعية.

الوالد (قده) (١) : : :



فكما هناك بعض الامور تسبب شدة التعجب الى الله تعالى هناك
ايضاً بعض الامور توجب شدة المقت والبغضاء الالهية.
فقد جعل الله تعالى بتشريع النهي عن الزناء الحصن المنيع
للانسان ليبتعد عن مقت الله ولا يتعرض لشدة سخطه وبغضائه تعالى.
(محمد كاظم)

(١) الايناس ضد الوحشة والرعية بمعنى الناس من رعية
الماشية اذا سرحت بها فيقال راع لانه يقوم بتدبير امور الناس.
فلا شيء املك لقلوب الناس من العدل وان اساء بعض الخاصة،
فبالعدل وضع الامور في محالها، فعند قانون العدل لا قوى ولا ضعيف
ولا حاكم ولا محكوم كل يسير تحت ضوابط القانون يردع بالعدل
المعتدى عن العدوان ويوصل ذو الحق الى حقه.

نأين المستسلمون للحقيقة بواقع الايمان ليذوقوا حلاوة العدل
بطلعة الرحمن، فتملأ الارض عدلاً وقسطاً من بعد ما ملئت ظلماً
وجوراً، فلا حياة للرعية بلا عدل، فبالعدل حياة الحرية والكرامة
والشرف والانسانية وبالظلم اماتة القيم وان تلبس الظلم برداء
الصالحين وترنم فوق منابر المتقين.

نعم لا بد للصباح من ساعة تسكت فيها حناجر المبطلين وتفند
فيها آراء الماكرين وتفر فيها جيوش الظالمين، فيستأنس عندها
طلاب اليقين، اللهم وفقنا لمشاهدة الطلعة السنية وخدمة الراية



(وترك الجور في الحكم اثباتاً للوعيد)

الوالد (قده) (١). : : :

العلوية، فبإلخلف الميمون لا بغيره الفرحة والامان وأن تكثرت قبله
رايات المدعين، اللهم اجعلنا ممن هم عند الصباح يحمدون.

(محمد كاظم)

(١) الجور هو الميل عن الحق الى الباطل والوعد يكون بالخير
والوعيد أو التوعيد يكون بالشر والعذاب.

فيصبح المعنى ان الله تعالى جعل ترك الجور في الحكم في جميع
الاشياء بما يعم الحكم في باب القضاء والميل الى الحق والرشاد
دليلاً يحكى ويثبت قدر الاعتقاد بالوعيد والعذاب الالهي ورسوخه
في الضمير، فكل انسان يجتنب الباطل على قدر اقرار النفس بيوم
الحساب وعلى قدر ضعف الايمان تكون المعاصي، فترك الجور في
الحكم بأى قدر منه يدل على قدر منزلة الشخص باعتقاد الوعيد
الالهي، أو المراد ان الله تعالى لما شرع ترك الجور في الحكم في جميع
الاشياء وأمر بالميل الى الحق والرشاد كان ذلك دليلاً يرشد الخلائق
الى انه ما كانت لتشرع هذه النواهي لولا ثبوت العقاب على من
خالف النهي الالهي، فأذن تشريع ترك الجور في كل موضوع كان
فيه مفسدة يقتضى ويدل على ان المخالف يستحق العقاب الالهي
لوخالف ما نهى عنه.

وتوضيحاً لمعنى ترك الجور في الحكم بما يعم الحكم في باب
القضاء وانه ما من موضوع عقلى أو غير عقلى الا وله حكم ايجاباً
أو سلباً نضرب له بعض الامثلة فنقول: من عدل عن انكار الصانع
←

(وحرّم الله الشرك إخلاصاً له بالربوبية)

منع الله تعالى من الشرك ليعبد العبد ربه مخلصاً له الدين (١).

→

الى وجوده و من الشرك الى التوحيد ومن زيادة الصفات على الذات الى كونها عين الذات مصداقاً كان تاركاً للجور في الحكم الى العدل فيه بالنسبة الى مسائل التوحيد وهكذا في كل باب سواء كان من العقائد كالنبوة والائمة والعدل أو كان من الفروع واحكامها اذا عدل الانسان من الجور في الحكم الى العدل والحق فيها كان على المعنيين اثباتاً للوعيد.

فأذن ليس من الجور في الحكم فقط ما لو حكم القاضي على خلاف الشرع بل الجور اعم من ذلك وهو الحكم على الموضوعات على خلاف ما هي عليه في جميع الامور سواء كان جوراً عقائدياً او عملياً ولعلمها عليها السلام ارادت غير ذلك والله العالم بتمام مراد العظماء.

(محمد كاظم)

(١) من بعد ما اشارت (ع) الى بعض علل التشريع توجهت لتنذر البشرية اعظم خطر يأخذ بها الى عقر الظلمات وهو جعل الشريك للمبدء تعالى في الخلق والتأخير في الكائنات لانه اذا حصل الاقرار النفسى حقيقة بانه لا مؤثر في الوجود الا الله توحدت الحركة الكمالية نحو الغاية بالخضوع لمبدء الكمال وانتهت بذلك عبادة الشمس والقمر والجن وبعض المجردات وذهب الخوف من تأثير اله الشرور وعرف الانسان انه ما من شيء الا وهو بقضاء وقدر الهى وابتعد عن اوهام المجبرة والمفوضة وعاش الامر بين الامرين

←

الوالد (قده)

➔

وماتت عنده نزعات النفاق والرياء وصغر كل شيء عنده في جنب الله تعالى.

فالشرك اكبر الكبائر بعد الالحاد وانكار المبدء تعالى كما هو صنع الشيوعيين، لان بالشرك ابطال الغاية التي خلق الله تعالى الخلق من اجلها وهي الحركة بالسبل التي ارشد اليها الله تعالى نحو غاية الغايات والكمال المطلق.

ومعلوم ان الشرك انما يكون في مرحلة الفعل والايجاد والتأثير في الكائنات، فما كان مشركوا قريش ينكرون مبدء العالم ولكنهم كانوا يقولون ان هناك ارباباً للاشياء تقربهم الى الله زلفى كما وان من الراجع ان المجوس ما كانوا ينكرون المبدء ايضاً بل كانوا يقولون بوجود مبدء واحد وهو الالهة مزدا ولكن بعد هذه المرحلة يرجع امر الخلق الى المهين، اله النور والخير وهو الميزدان واله الشر والظلمة وهو الالهريمن ولعل المشركين عموماً هم حصيلة انحراف عن الاديان الالهية الذي قد حصل شيئاً فشيئاً حتى وصل بهم الامر الى مرحلة النجاسة المعنوية بل والبدنية ايضاً وما كان ذلك ليحصل لولا انحراف الناس بعد الانبياء عن الاوصياء ورجال الصلاح من بعدهم، حتى اصبح الحكم بأيدي الجائرين والعلم بأيدي الماكرين.

وقد وردت الروايات ان صاحب الامر عجل الله تعالى فرجه حينما يدعو الناس الى الاسلام يقول الناس الامن طهرت نفوسهم انه قد جاء بدين جديد، أجل انه يأتي بدين جديد على الناس سنة وشيعة

←

→

من بعد ما ابتعدوا عن المنهج السوي وبقيت الاسماء لم تحمل واقع المسميات والقيم والا فذلك المنجى العظيم لم يأت الا بشرح رسالة الاسلام بكل بطونها السبع والسبعين المشيرة الى لا نهاية الكمال علماً وعملاً.

وبالجمله من ايتنت نفسه ايقاناً نافذاً في الضمير بان مربى الكائنات طراً تكويناً وتشريعاً هو الله تعالى وانه لا موجد ولا مؤثر ولا ضار ولا نافع الا الله، وان ما ينال الانسان من خير او شر ظاهري انما هو طبقاً لحكمة الاختيار والاختبار وان السير التكويني والتشريعي الربوبي يسير بالبشرية نحو الجنان وبالمخالف لنهج الكمال نحو النيران، وان (كل نفس بما كسبت رهينه) فمثل هذا الشخص لا يمكن ان يعبد ويتابع في قول او فعل غير الحق ومنهجه السوي، فأذن من سار على خلاف المنهج السوي كلا أو بعضاً قد اشرك مع الحق غيره ولو بقدر ما، وعليه فعبدت الاصنام هم المصداق البارز لعنوان الشرك وللشرك مراتب مختلفة وقل من لم يتلوث ببعض مراتب الشرك.

ولعل القرآن الكريم لم يشدد الهجمة على الملحدين كما صنع بالنسبة الى المشركين والمنافقين، لان الاتحاد مهاجمة الفطرة بكل صراحة ومن هاجم الفطرة حكم على نفسه بالفناء فهم اقل خطراً من المشركين والمنافقين ولكن الخطر كل الخطر في تمويه الباطل بالحق.

←

(فاتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون)

الوالد (قده) (١).

فالشرك جرثومة فساد داخل الهيكل السوي والمنهج المستقيم، فلذا اخذ الاسلام يضرب بيد من حديد على المشركين الذين كانوا في خارج الهيكل الاسلامي يتترسون بأحد اكبر رواد السلام ابراهيم عليه السلام وعلى المشركين الذين كانوا في داخل الهيكل الاسلامي كما صنع مثل ذلك بالقياس الى المنافقين ولكن اخذت تتضاءل الهجمة عليهما بعد رحيل الرسول الاعظم (ص) لان بقيادة الرسول صلى الله عليه وآله الحكيم ما كانا قادرين بالامتزاج تماماً بصفوف المسلمين، فلما رحل (ص) الى جوار ربه عميت السبل على الابصار، فاصبحت الابصار بعد متابعة الهوى غير قادرة على مشاهدة الحق حقاً والباطل باطلاً، لان من عرف الحق عرف اهله، كما قال على (ع) لا يعرف الحق بالرجال ولكن اعرف الحق تعرف اهله.

(محمد كاظم)

(١) التقوى من الوقاية والصون، واتقى الرجل اى صان نفسه ومنعها عن الباطل، فالمراد صونوا وامنعوا انفسكم عن الباطل بالحق علماً وعملاً لما في الحق من المانعية والصيانة وما لم تقوا انفسكم تماماً بالحق لا يمكن ان تأمنوا اذى الباطل من الانحطاط عن الكمال والفضيلة الذي يلزمه البعد عن رحمة الله تعالى الذي بعض آثاره هو ما يعيشه البشر من الجهل والتطاحن والعدوان، فالوقاية بحمى الحق عن الباطل وهي حصن الله الحصين. والتقوى لله تعالى حق تقاته نسبية لاختلاف العقول والقابليات علماً وعملاً نعم حكم الجاهل

←

➔

القاصر يختلف عن المقصر والا فلو اريد حق التقوى المناسبة
لشأنه تعالى لكان من الطلب بما ليس مقدوراً الا بالنسبة الى من هم
اعلام الهدى وحاشا الله تعالى ان يطلب ما ليس مقدوراً من احد،
فأذن التقوى المطلوبة من ذروة عالم الامكان وجامع الكلم الرسول
الاعظم (ص) لو فرضت بمائة درجة فلو اتقى (ص) على الفرض
بتسع وتسعين درجة لما كان قد اتقى الله تعالى حق تقاته وكذا من
له من القابلية خمسين درجة لو اتقى الله باربعين درجة لكان مسؤولاً
عن عشر درجات فقط ولا يسأل عن حق التقوى بمائة درجة ولعل
آية (واتقوا الله ما استطعتم) تكون مفسرة لاتقوا الله حق تقاته وان
كان المطلوب من الكل التقوى بقدر امثال الاوامر والانتهاى عن
النواهي أو المراد من اتقوا الله حق تقاته اتقوه تقوى ارادها منكم
على لسان رسوله الاعظم (ص) وهي ما بينت لكم باوامر الله ونواهي
وكل تقوى لم ترد فيها الاوامر والنواهي فهي ليست من التقوى بل
من الاوهام والجهل المركب وقد ورد عن الصادق (ع) في بيان
التقوى: (ان لا يفقدك حيث امرك ولا يراك حيث نهاك) ولا يحصل
امثال تتحقق فيه التقوى الالهية الا من طريق العلم.

ولما كان الاسلام هو حقيقة الاستسلام للحقيقة الذي به قطع
جميع قيود العبودية لغير الله تعالى وان اكتفى الله عزوجل بالاعتراف
بالشهادتين لفظاً للدخول في المجتمع الاسلامي في دار الدنيا حذرت
عليها السلام المسلمين من ان يموتوا وهم يعيشون الردة عن واقع
الاسلام. (محمد كاظم)

(واطيعوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه فانما يخشى الله من عباده العلماء)

يخشى الله تعالى من عباده العلماء الذين عملوا باحكامه وعرفوا مقامه، فان من كان علمه اكثر كانت خشيته من الله اتم، فكأنها عليها السلام قالت: ان الخشية الكاملة هي وظيفة العلماء وانه لا خشية الا بالعلم والمعرفة وتطبيق القوة العملية على طبق القوة العلمية والا فقد حق قوله تعالى على هذه الامة (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين) فقد اشارت(ع) بخطابها هذا اليهم لو كانوا يهتدون بان الاسلام دين الاخلاص والتسليم لاوامر الله ونواهيه لادين الاغراض والشبهوات وحب الرياسة، فقالت لهم اتقوا الله حق تقاته ولكنكم لم تتقوه ومن لم يتق الله حق تقاته لم يكن مسلماً بالقول والفعل تماماً، فالذى ينبغي لكم ان تطيعوا الله فيما امركم به وتنتهوا عما نهاكم عنه حتى تكونوا مصداق قوله تعالى: انما يخشى الله من عباده العلماء.

فقد ادت ام الائمة الاطهار ما كان عليها من الوظيفة والواجب من تنبيه هذه الامة التي اخذت بالسير نحو الشبهات وتركت قانون الله وقرآنه وراء ظهرها طمعاً في الرياسة وحب الجاه والمقام، فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (١).

(١) ليس المراد من قوله تعالى: فانما يخشى الله من عباده العلماء، ان العلماء يخشون الله بل المراد ان لا خشية تتحقق بدون علم، فالجهال يخشون ما حكت لهم او هامهم، فكلمة انما اداة حصر
←

(ثم قالت (ع) أيها الناس اعلّموا اني فاطمة! وأبي محمد! اقول عوداً
وبدءاً ولا اقول غلطاً ولا افعل شططاً)

ان فاطمة (ع) افادت الامة الاسلامية من المهاجرين والانصار

→
تفيد ان الخشية لله لا تتحقق من جاهل وكيف يخشى الله من لا يعرفه،
فكلما ازاد الانسان علماً امكن ان يزداد خشية لله تعالى، لان بالعلم
استنارة الطريق والجهل ظلمة وان حسب الجاهل انه يحسن صنعا
ولكن العلم ليس علة تامة للايمان بل مقتضى لو حصلت معه الشرائط
وارتفعت الموانع كان مؤهلاً للخشية والا فكم من عالم اضل امة
واقترح كبريات الجرائم وقدم على تشويه السبل وتأويلها طبقاً
للميول والاغراض، قال امير المؤمنين: **قصم ظهري شخصان، عالم
متهتك وجاهل متنسك**، فان من ابراز مصاديق الجهال الناسكين
خوارج النهران اصحاب الجباه السود، كما وان العلم بمجرد لا
يكفى لتحقيق التقوى لان به انكشاف الواقع ودرك الحقيقة وهو
المقدمة للجري على الصراط المستقيم.

وقد يراد من العلم هنا ما انطبعت على طبقه النفس انطباعاً تاماً
فاصبح العلم عين الالتذاذ بالسعادة والكمال فان مثل هذا العلم لا
تتخلف عنه الجوارح فانه علم العاشقين الهائمين في سبل الكمال
وطريق النور وهو العلم بمعناه الحقيقي الذي يصبح والنفس شيئاً
واحداً فيكون وجوده كافياً لحصول الخشية.

(محمد كاظم)



جميع الحقائق وذكرتهم بها ولم تقل يا ايها الناس اشارة لضيق الوقت والاهتمام بالمطلب، فقالت: ان قولي هو قول الحق الذي لا يمازجه باطل فهو قول عود وبدء اي اولاً وآخرأ، ولا اقول ما اقول غلطاً ولا افعل ما افعل شططاً ولا أتجاوز عن الحدود، فليس قولي سرفاً ولا فيه تجاوز عن الحق. (١)

(١) بعد الثناء وبيان علل التشريع جاءت (ع) لتظهر انحراف السلطة عن منهج الحق وتنذر مغبة العدوان بأسم السلام، مخاطبة الانصار والمهاجرين بانكم انتم العرفاء بهذا الدين فعليكم بمتابعة الحق والبعد عن الهوى فقالت (ع) اني فاطمة بنت محمد (ص) تريد بذلك التأكيد على اتمام الحجة على المجتمع الاسلامي الى يوم قيام الساعة لانه من المسلم عند الجميع ان قولها الحق وان غضبها غضب الجبار ولكي لا يدعى بعض الحاضرين بعد ذلك انه ما كان جازماً آنذاك بانها فاطمة بنت محمد (ص).

ولعل المراد من العود على البدء انه اول كلام وآخر كلام اتكلم به فان افقتهم من سباتكم والا كان اقامة للحجة او المراد به انه كلام متناسق مترابط قائم على العلم والبرهان والاسس الاسلامية كله بمتانة واحدة بدءاً وختاماً لانه روح الاسلام وتجسيمه فختامه عين بدئه لان الحق لا تنافر ولا تناقض فيه أو المراد اني لا اقول الا عين الصواب لاني اتكلم عن يقين وجزم بحقائق الامور.

(محمد كاظم)

(ولقد جاءكم رسول من انفسكم)

اي من البشر ومنكم ايها العرب الذي هو من ذرية اسماعيل الذبيح فهو من اطيب بيوتات مكة لم يكن من الجاهلية في شيء فلم يعبد الاوثان.

(عزيز عليه ما عنتم)، العنت من المشقة بمعنى انه شاق عليه عنتم وما يلحقكم من الضرر لترك منهج الحق والايمان وهلاككم في الآخرة بانكاركم ما جاء به الرسول (ص).

(حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم)، فانه حريص على اصلاحكم رؤوف رحيم بالمؤمنين.

(فان تعزروه وتعرفوه تجدوه ابي دون نساءكم، وأخا ابن عمي دون رجالكم، ولنعم المعزى اليه)

ان هذا النبي ان نسبتموه وعرفتموه فانكم تجدوه ابي دون نساءكم وتجدوه اخا ابن عمي دون رجالكم فهو في الاصلاب الشاخصة والارحام المطهرة لم تنجسه الجاهلية بأنجاسها وانا ابنته فأن غزرتموه فلا تجدوه أباً لنساءكم ولا أخاً لأحدكم غير ابن عمي على عليه السلام وكفت النسبة اليه وهو خاتم الرسل وسيد الانبياء (١)

(١) فلعل هذا يفيد مسألة تاريخية وهي انه ليس لرسول الله (ص) من خديجة عليها السلام بنتاً غيرها وما نسب اليه من البنات فأنهن ربائب، فأن الربيبة تسمى بنتاً عند العرب ولعل هذا مما يقرب عند التحقيق تاريخياً واذف على ذلك انه تأكيد لما هو مسلم في قلوبهم من ان ابوة الرسالة حقاً لم تتحقق الا بينه (ص) وبينها (ع) واخوة الرسالة كذلك لم تتحقق الا بينه (ص) وبين ابن عمها على (ع) كما

(فبلغ الرسالة، صادعاً بالندارة، ماثلاً عن مدرجة المشركين، ضارباً
ثبجهم أخذاً باكظامهم، داعياً الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة
يكسر الاصنام وينكت الهام حتى انهزم الجمع وولوا الدبر، حتى
تفرى الليل عن صبحه واسفر الحق عن محضه ونطق زعيم الدين
وخرست شقاشق الشياطين وطاح وشیظ النفاق وانحلت عقد الكفر
والشقاق)

قد بلغ الرسالة على احسن وجه واكملها، صادعاً بالنبوة، قال
تعالى: وانذرهم يوم الازفة، وقال أيضاً: انما انت منذر من يخشاها،
وقال الامام الباقر (ع): أما والله ما ذهبت الهداية منا وما زالت فينا
الى يوم القيامة، فالرسول الاعظم (ص) هو المنذر والمخوف من
اهوال القيامة والبرزخ، ماثلاً عن مدرجة المشركين، فانه (ص)
قد اعرض عن مذهب المشركين وسلوك الفاسقين، ضارباً ثبجهم
فانه (ص) ضرب على معظم جماعاتهم ورؤوسهم حتى قمعهم
بالبرهان، أخذاً باكظامهم حيث قبض على انفسهم حتى ضاق بهم
المجال كما يضيق بالانسان عند الاخذ بمخرج نفسه فقد كان (ص)
لا يبالى بكثرة المشركين، داعياً الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة
←

→
وان اخوة الاسلام قد تحققت بين المسلمين حينما آخى رسول الله
صلى الله عليه وآله بينهم فجعل الاخوة فيما بينهم على قدر منازلهم
في القرب والبعد الدينى، فأخى بين القربيين في المنهج، فقد أخى
بين نفسه (ص) وبين علي (ع) وكذا بين ابي بكر وعمر وهكذا بين
بقية المسلمين فجعل (ص) ايمان علي (ع) في الاسلام ايمان نفسه
صلى الله عليه وآله وايمان ابي بكر في الاسلام ايمان عمر . (محمد كاظم)

(وفهم بكلمة الاخلاص فى نفر من البيض الخماص وكنتم على شفا
حفرة من النار، مذقة الشارب ونهزة الطامع وقبسة العجلان وموطىء
الاقدام تشربون الطرق وتفتاتون القد والورق اذلة خاسئين،
تخافون ان يتخطفكم الناس من حولكم، فانقذكم الله تعالى بمحمد
←

→
الحسنة كما قال تعالى: ادعوا الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة
الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن، فظهر (ص) البراهين القاطعة
والموعظة الحسنة والخطابات المقنعة والعبر النافعة والاخلاق
العالية، متجنباً فى ذلك كله طريق المغالطة والشعر والجدل، يكسر
الاصنام وينكث الهام حتى انهزم الجمع وولوا الدبر، فانهزمت
جيوشهم بأذن الله تعالى، قال تعالى: اقطع دابر الذين ظلموا، فتريد
عليها السلام انهم ادبروا أو ذهبوا وتفرق جمعهم حتى تفرى الليل
عن صبحه وانكشف الصبح وأضاء كما قال تعالى: والليل اذا ادبر
والصبح اذا اسفر فاسفر الحق عن محضه ونطق زعيم الدين بالحق والزعيم
هو السيد والكفيل والمطاع فهدأت الشقشقة وانطفأ الخلاف واشرف
على الهلاك وخرست شقاشق الشياطين وهى اصوات المفسدين
وابيد نفاقهم وانحلت عقد الكفر والشقاق، فذهب النفاق والزياء
بقوة الاسلام وجهاد أهل الايمان حتى اختار الله دينه لعباده واذهب
عنهم الكفر واضمحلت عبادة الاصنام وانحلت عرى النفاق واستحكم
الايمان وابرمت وثائق الدين، والصادع هو المظهر، والندارة من
الانذار والتخويف، والشبح وسط الشيء، واسفر الشيء اذا انكشف
واضاء، والمحض هو الخالص الذى لا شوب فيه، والوشيط هم الخدم
والاتباع.

صلى الله عليه وآله بعد اللتيا والتي، بعد ان منى بيبهم الرجال
وذؤبان العرب ومردة أهل الكتاب، كلما اوقدوا ناراً للحرب أطفاها
الله، أو نجم قرن للشيطان أو فغرت فاغرة من المشركين قذف اخاه
فى لهواتها فلا ينكفىء حتى يطأ صماخها بأخمصه ويخمد لربها
بسيفه)

قالت (ع) فهتم اى حتى نطقتم بكلمة الاخلاص فى نفر ورهط،
ونفر الانسان ورهطه عشيرته والنفير الخروج مطلقاً والفرع من
الشيء فارتحلوا وأسرعوا فى نفر من البيض الخماص اى خالين من
الطعام كما تقول: خمص البطن وكما فى الحديث: ان الطير تغدو
خماصاً وتروح بطاناً ممتلئة الاجواف ومن ذلك المخصصة بمعنى
المجاعة وتريد من البيض الخماص أهل البيت الذين اذهب الله عنهم
الرجس وطهرهم تطهيراً وهو كناية عن بياض وجوههم أو سريرتهم
وشرفهم وانهم ضمير البطون بالصوم وقلة الاكل وعفتهم عن أكل
أموال الناس بالباطل وقد يعم التعبير من آمن بالرسول (ص) وثبت
على الحق كأبى ذر والمقداد وعمار بن ياسر وسلمان واضرابهم من
الانصار والمهاجرين وهو كناية عن الاخلاص فى عملهم وانهم
بيض القلوب والوجوه، بخلاف أهل الشرك والنفاق حيث يوصفون
بسود الوجوه والقلوب. فكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم
منها بان ارسل اليكم رسول الهدى، فلما أجبتكم انقذكم الله من النار
بعد ان اشرفتم عليها و اوشك ان تقعوا بها وشفا حفرة الطرف من
الشيء وشفته المنهارة كاشراف المريض على الموت وشفا جرف
موضع نزول السيول عند ما تأكل السيول الاراضى وتنهار.

ومذقة الشارب، المذقة بضم الميم شربة من اللبن الممزوج بالماء

←



وتريد بذلك الذوق والقوة الادراكية كما تقول اذا ابدا الله وبأمره.
ونزهة الشارب والطامع كناية عن القلة اى كنتم اذلة قليلين
تكاد ان تتخطفكم الناس من الروم والفرس وبعض العرب.
وكنتم قبسة العجلان، اى كالقبسة من النار والاخذ منها شيئاً
قليلاً على نحو العجلة وكنتم موطىء الاقدام لشدة ذلتكم.
تشربون الطرق وهو ماء السماء الذي تبول فيه الدواب والابل
والطارق وهو النجم المضيء الثاقب، وتقتاتون القد اذلة خاسئين،
تريد بذلك ورق الشجر وأكلهم من الاشياء الخشنة وشربهم للمياه
المتعفنة كالنقيع صاغرين مبعدين عن المدنية والحضارة وهويشبهه
قوله تعالى: كونوا قردة خاسئين، فكنتم خاسئين تخافون ان يتخطفكم
الناس من حولكم من الامم.

فأيدكم الله بنصره ورزقكم من الطيبات فما شكرتم بل ظهرت فيكم
غرائز الشقاق ومظاهر الكفر والنفاق، فانقذكم بأبى محمد (ص)
من الانحطاط والرذيلة والملكات السيئة الى اوج الكرامة وشرف
الدين وكرامة الانسانية، بعد اللتيا والتي واللتيا تصغير التي
وهو كناية عن الدواهي الكبار والصغار تشبيهاً للمقام بالحية حيث
انها اذا صغرت كثر سمها وقصة اللتيا والتي معروفة كما هو المنقول
عن قضايا العرب وشرح الفيلسوف البحراني الشيخ ميشم فقد نقل
ان رجلاً تزوج امرأة قصيرة سيئة الخلق فقاسى منها الاذى، فاضطر
الى طلاقها وتزوج بعد ذلك امرأة طويلة فجرعته اضعاف السابق،
ثم سئل هل تزوجت بعد طلاق الثانية فقال: لا أتزوج بعد اللتيا والتي،
فصار مثالا يضرب في كل حادثة مؤذية اذا جاء الاشد منها.



ثم قالت (ع) بعد ان مني بيبهم الرجال اي بعد ان ابتلي بشجعان العرب ومن بهم بأس شديد وذؤبان العرب من اللصوص والصعاليك ممن يسلبون الناس اموالهم كالذئاب ومن بعد ما ابتلي بالمردة وهم العتاة من المنافقين الذين عتوا عن امر ربهم كالشياطين المردة الظاهر شرهم اي العتاة المتكبرين والمتجاوزين للحدود الالهية من أهل الكتاب من اليهود والنصارى وكذلك المجوس بناءً على انهم من أهل الكتاب ولعلمهم كالكثير من أهل الكتاب قبل عيسى وموسى ممن قد انقضوا وخرجوا عن كونهم كتابيين ولذا لم يعامل الاسلام غير اليهود والنصارى معاملة أهل الكتاب لانهم ليس لهم استناد الى كتاب ولا خضوع الى قانون الهى وان اتحل بعضهم الى بعض الانبياء فهم كاذبون فى دعواهم.

ثم قالت (ع): كلما اوقدوا ناراً للحرب اى جعلوا وقودها من الانفس اطفأها الله واخمدها كما تطفأ النار بالماء وكلما دبروا امراً على رسول الله (ص) ابطله الله.

أو نجم قرن للشيطان والمراد بقرن الشيطان هم المتابعون له وفغرت فاغرة، بان انفتحت نافذة من المشركين ويراد بها ظهور الفتن قذف ابن عمه وهو علي (ع) فيها، فيقذف الرسول (ص) الحق على الباطل، فقد قذف اخاه في لهوات تلك الحروب فلا ينكفىء ولا يرجع حتى يطفأ صماخ الحرب باخمصه اى حتى يجعل على آذانهم ما لا يصيب الارض من باطن القدم وهو كناية عن شدة اذلالهم بواسطة علي (ع) ويخمد لهب نار الحرب بسيفه، فالصديقة (ع) تريد من هذه العبارات الغلبة على المشركين واخماد نيران الحرب والفتن بسيف علي (ع) وما كان من رفيع مقام علي (ع) ضد الباطل.

(مكدوداً في ذات الله)

بيان حال علي(ع) في ذات الحق من انه اتعب نفسه الزكية في اوامر الله ونواهيه.

(مجتهداً في أمر الله)

اي باذلا كل مايملك من القدرات بكل جهد في سبيل اعلاء كلمة الحق والاجتهاد هو الجهد الشديد.

(قريباً من رسول الله)

فهو ابن عمه واقرب الناس اليه في المعارف الالهية ووصيه وخليفته فهو قرب الامامة من النبوة واي قرب كقرب علي(ع) من رسول الله (ص) فلاريب انه اقرب الناس نسباً ومصاهرة ومعرفة من رسول الله (ص).

(سيداً في اولياء الله، مشمراً ناصحاً، مجدداً كادحاً)

ان علياً(ع) سيد اولياء الله تعالى كما ان محمداً (ص) سيد انبياء الله وخاتم رسله وانه (ع) هو المشمر المسرع والمتهمى للطاعة الالهية دائماً، ناصحاً بصدق وعمل واي نصيح اعظم من نصيح علي(ع) لرسول الله(ص) في النصف واخلاص النية والنصيحة لله هي الاخلاص والاعتقاد في وحدانيته الكاملة وفي اخلاص العبادة وفي نصرة الحق وجهاد الكافرين والتصديق بكتابه ودفع تحريف الغالين وانتحال المبطلين ونصيحته لرسول الله(ص) تصديقه اياه في نبوته والثبات معه في كل حق والانقياد لكل ما أمر ونهى.

فعلي(ع) هو المجد والكادح الساعي في العمل بكل جد ورغبة واجتهاد.

(وانتم في رفاهية (بلمنية) من العيش)

وانتم في رفاهية وسعة في المأكل والمشرب والمراد من العيش هي الحياة وأما التعيش فهو تكلف اسباب المعيشة وتهيئة ادوات الحياة (١).

(وادعون فاكهون آمنون)

فقد كنتم تعيشون الراحة وعدم الاضطراب، آمنين كما ان الوديعة آمنة بحفظ الامين لها، منعمون في الحياة، تتفكهون كما يتفكه الانسان في المأكل والمشرب.

(تتربصون بنا الدوائر)

فقد كنتم تنتظرون بنا نزول البلاء وحوادث الايام وزوال النعم التي انعم الله بها علينا وتنتظرون في كل حين وآخر وقوع الشدائد والمصائب على اهل هذا البيت.

(١) من هنا بدأت(ع) بتقسيم المسلمين الى قسمين رئيسيين وكان التقسيم بلحاظ الجنس والاغلبية لابنحو الشمول لكل فرد فرد من الفريقين والا في المهاجرين بعض العظماء وفي الانصار بعض قادة المنافقين، فالقسم الاول هم معظم المهاجرين الذين دخلوا في الاسلام افواجا بعد الفتح أو من قبل ذلك فكانوا جمعاً منظماً يتربص الفرص ويعيش الامن والبعد عن الاخطار ولكن بعد تمام الامر فرضوا انفسهم على المجتمع الاسلامي ولذا عليها السلام ما عاتبت هؤلاء وانما كان عتابها مع الانصار من انهم كيف اصبحوا بعد

(وتتوكلون الاخبار)

اي تتوقعون وتنتظرون وقوع الفتن والبلاء بنا.

(وتنكصون عند النزال وتفرون من القتال)

تنكصون اي ترجعون القهقري كما ينكص الرجل على عقبه وتفرون من القتال وهذا اشارة منها عليها السلام الى نفاقهم وعدم ثباتهم على الدين في عهد رسول الله (ص) (١).

(فلما اختار الله لنبيه دار انبيائه وماوى اصفياه)

وهي دار الرفعة والجنان والرحمة والغفران وما اعد الله فيها لانبياه من عظيم الدرجات.

(ظهر فيكم حسكة «حسيكة» النفاق)

ظهر فيكم من الحقد والاضغان ما انطوت عليه نفوسكم من الشرور، وقد استعارت (ع) هذا من قول العرب حسكة السعدانة وهي

صدق النية مصداق لقوله تعالى: (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم...).

(محمد كاظم)

(١) من راجع التاريخ ثم لم يحجب بروح العصبية سيرى بوضوح مصاديق الفارين عند النزال والطالبين الامن من مشيخة الكفر والراغبين في اللين مع المشركين والمتشفعين لهم اذا وقعوا اسرى بايدي المسلمين. (محمد كاظم)



كناية عن كثرة الشرك (١).

(١) هذه الفقرة من الصديقة التي لاتنطق عن الهوى ولا تنطلق من منطلق الظنون تثبت ان المقصودين في الخطاب كانوا يعيشون واقع النفاق بما فيه من تمام الخشونة والقسوة على الدين ولكن ظهر هذا الباطن عند وفاة رسول الله (ص). (محمد كاظم)

(وسمل جلباب الدين)

اي اصبحت ثياب الدين كالاسمال البالية والثياب الممزقة وبعبارة اخرى أصبح جلباب الدين من لباسه بالياً والجلباب الثوب الذي يغطي البدن أو مطلق اللباس الشامل للازار والمقنعة التي تستتر بها المرأة أو الرجل.

(ونطق كاظم الغاويين)

أي حتى نطق كل من كان يكظم غيظه وهو كل من كان غاوياً ومنافقاً وخارجاً عن منهج رسول الله الا انه كان يخاف اظهار واقع نفسه لسلطة رسول الله (ص) وعظمته فلما سمل جلباب الدين اظهر هؤلاء انفسهم.

(ونبغ خامل الاقلين)

اي حتى نبغ خامل القوم الذي هو في قلة عدد في قومه وضعيف في قدرته وهو من ليس له ظهور ولا قيمة، منهار لا يحسب له حساب و المراد من الاقلين الاراذل من القوم والساقطين من الناس الذين ليس لهم شرف ولاكرامة.

(وهدر فنيق المبطلين)

الفنيق الفحل من الابل، فهدر فنيق المبطلين اي ردد صوته كما يردد البعير في صوته فأخذ يردد الباطل والمنكرات وتريد (ع) ان بعد وفاة رسول الله (ص) اظهروا حقدهم ونفاقهم الذي كانوا كاضمين له لهيبة وقدرة رسول الله (ص).

(فخطر في عرصاتكم)

تريد (ع) ان الشيطان او من يمثله تردد وسار سير المتبخر الذي يخال في مشيه في عرصاتكم يا معاشر المهاجرين والانصار وهو كناية عن تمركز اغراض الشيطان في نفوسهم واستحكامه في عقولهم.

(واطلع الشيطان رأسه من مغرزه)

اي ظهر الشيطان من مكان اختفائه الذي كان مختفياً فيه خوفاً من الحق وذلك حينما مالت النفوس عن الحق نحو الشهوات، فظهر الشيطان واظهر مقاصده وحيله نظير القنفذ اذا امن اظهر رأسه.

(هاتفاً بكم)

اي منادياً اياكم باعلى صوته.

(فالفاكم لدعوته مستجيبين)

اي وجدكم مطيعين لامره، ممثلين لغرضه، وكيف لا يهتف بكم ولا يناديكم بصوت عال وقد استجابت نفوسكم له وتحركت نحوه

حينما اعرضتم عن الحق من خلافة علي (ع) يوم الغدير بعد ان عقدتموها وبايعتم غيره اليوم على غير هدى ولا سبيل واضح ولا طريق مستقيم، فلما ألكم ووجدكم الشيطان في غفلة عن الحق وعن عواقب الامور دعاكم لامره.

فتريد (ع) ان الشيطان وجدكم مستعدين لندائه لشدة قبولكم للانخداع والتوجه الى الباطل.

(والغرة فيه ملاحظين)

الغرة هي الانخداع وملاحظين اي ناظرين مراعين اي فلما وجدكم الشيطان ملاحظين لامور الدنيا من السلطة والملك وحب الامارة على المسلمين وخلع وصي رسول الله (ص) وترك منهج الحق وراء ظهوركم دعاكم لامره.

(ثم استنهمضكم فوجدكم خفافاً)

الاستنهماض طلب النهوض اي طلب الشيطان نهوضكم ومساعدتكم لاغراضه فوجدكم خفافاً مسرعين.

(واحمشكم فألكم غضاباً)

اي حرضكم وسارع بكم الى الباطل فوجدكم غضاباً عن الحق، مندفعين بكل جد نحو الباطل فأصبحتم غاضبين لغضب الشيطان، مندفعين لاوامره، وقد روى أيضاً (فاحمشكم فوجدكم عطافاً) اي منقادين له بعطف وحنان وهو كناية عن رغبتهم في الرئاسة وحب الدنيا والاثرة على أهل الحق وعزل صاحب الحق عن منصبه ولعل تبديل

غضاب بعطاف اولى هنا.

(فوسمتم غير ابلکم)

فوسمتم يا معشر المسلمين بان جعلتم السمة والعلامة على غير ابلکم السائرة على طريق الحق وهو كناية عن مشاهدة معالم الحق في رجال الباطل والضلال.

(واوردتم غير شریکم)

اي ثم وردتم على ماء فشر بتموه وهو غير ما جعله الله تعالى لكم فقد جعل لكم الشراب لسعادة الدارين من النмир الاصفي والفرات الذي لا خبطة فيه ولا تغيير وان الماء الذي شر بتموه غير ماء الامامة الصالحة التي تأخذ بكم الى المحجة البيضاء فصيرتم الامامة خلافة دنيوية ورئاسة سياسية من غير معرفة بشؤون الامامة الالهية التي بها تحقيق واقع الاسلام والا بقي الاسلام جسداً بلا روح.

(هذا والعهد قريب)

اي انکم نکثتم ما کنتم علیه علی عهد رسول الله (ص) وغيرتم ما ابرمه الرسول (ص) والعهد برسول الله قريب، فقد اشارت (ع) بان وصية رسول الله (ص) عهد وعقد لا يحل للمسلمين حله، فقد عبرت عن خلافة علي (ع) بافضل تعبير وهو انه ليس مجرد وصية بل عقد ومعاهدة وابرام وكل ابرام مع الانبياء لا يجوز حله وتغييره بحسب المصالح الدنيوية والاغراض الشخصية (١).

(١) تحذر عليها السلام المسلمين خطراً عظيماً يواجهه الحاضر

←

(والكلم رحيب)

الكلم هو الجرح والرحيب هو الواسع وغرضها (ع) ان ما حصل من الجرح الواسع بوفاة رسول الله (ص) لم يلتئم بعد، وقد عقدتم واحكمتم امر الباطل، فتريد ان الجرح يموت رسول الله (ص) واسع عظيم على الامة الاسلامية وهذا الجرح شامل للامة جميعاً من صغيرها وكبيرها، رجلها وامراتها وحرها وعبدها وان هذا المصاب الجلل وان شمل الاجيال جميعاً ولكن يجب ان يكون بالنسبة اليكم اعظم.

(والجرح لما يندمل)

قد اختلفتم والجرح لم يلتئم والصدع باق وقد نقضتم عهد الله في خليفة رسول الله (ص) الذي نصبه يوم الغدير والزم به الامة الاسلامية حينما خاطب الرسول (ص) الامة قائلاً: ألسنت اولى بكم من انفسكم قالوا اللهم بلى فقال: اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعادى من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله.

(والرسول لما يقبر)

ثم ان هذا النقض للعهد الذي ارتكبتموه والانتكاص على الاعقاب قد كان منكم في حين ان الرسول (ص) بعد لم يقبر، فنكثتم قبل ان



منهم والغائب والاجيال على طول التاريخ البشري بانه اذا كان العهد برسول الله (ص) قريباً وقد حصلت هذه الردة عن الحق وانطمست معالم الدين وظهرت رايات الردة والنفاق فكيف سيصبح حال الاسلام والمسلمين اذا بعد العهد برسول الله (ص) في حين انكم حملة الامانة والرسالة الى الامم حاضرها ومستقبلها. (محمد كاظم)

يفسل(ص) وقبل ان يدرج في اكفانه، فلو كنتم على حق ويقين وثبات على دين لما استعجلتم هذا الاستعجال ولما عدوتم هذا العدو على الخلافة وطلب الرئاسة ولما نازعتم علياً(ع) والانصار هذا الامر. فان المسلم اذا سار بهدى العقل والاسلام لا تأخذه مطامع الزعامة والجاه، ولكن قد كشفت اعمالكم هذه عن سوء سريرتكم وقبح نياتكم وخبث باطنكم وتصميمكم على الشرور.

(ابتداراً زعمتم خوف الفتنة، الا: في الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطه بالكافرين)

أجل كل ماجرى منكم كان مسارعة للفتن وانقياداً للشبهوات وحب الرئاسة والسيطرة وان اعتذرتكم عن اقدامكم هذا ومسارعتكم لحب الدنيا بانكم تخافون وقوع الفتنة في امة رسول الله(ص) فان هذا هو الوقوع في الفتنة والسقوط فيها وليس دفعاً للفتن واخمادها، فهو اغلاق لباب العدل وسد لباب الانصاف والمروءة لما فيه من تقديم رأيكم على حكم الله ورسوله، ولو انكم كنتم مؤمنين حقاً لاطعتم الله والرسول ولما اختلفتم مع الانصار، فانكم بعملكم هذا غرزتم الخلاف الذي لامر منه على طول الزمن وشرعتم من انفسكم في الدين احكاماً وجعلتم الخلافة بالمسارعة والابتدار والخلافة حقاً لبعض الناس وفئة خاصة على حسب شهواتكم واغراضكم، فقد جعلتم الحق يدور مدار الشهوات وابتعدتم عن غرض الله ورسوله، فوقعتم في الفتنة لما تخطيتم نظام الله تعالى في خلقه واحكامه في بريته بترككم لخليفته الذي عينه الله تعالى لكم وان جهنم لمحيطه بالكافرين الذين خالفوا اوامر الله والرسول.(١)

(١) اللهم انك لتعلم كم من حق اريد به باطل وكم من كبرى

(فهيهمات منكم! وكيف بكم، واني تؤفكون)

ثم قالت (ع) هيهمات بمعنى انكم بعدتم عن الحق وواقع كلمة لاله الا الله ومحمد رسول الله، و ارادت من كلمة كيف التعجب مما فعلوه واستغراباً منهم كل ذلك مع دعواهم الاسلام والسير على طبعته وهم يشاهدون الكتاب والسنة وما فيهما من التصريح بخلافة اهل البيت وولايتهم وانهم هم القائمون مقام الرسول في بيان تشريعه واحكامه، فالقرآن دال على اثبات الامامة بعد النبوة وان النبوة والامامة توعمان لان من لوازم النبوة هي الامامة الصالحة والالتذهب متاعب النبوة ادراج الرياح اذا وقعت بايدي الطامعين والجاهلين، فالى اين قد اخذ بكم الشيطان.

(وكتاب الله بين أظهركم)

هذا والقرآن الكريم وآياته وحججه وما فيه من الانذار والتبشير بين ظهرانيكم وانتم تدعون العمل به في اقوالكم وافعالكم، فكيف تجعلون القرآن خلف ظهوركم وتتركون العمل به فيصبح القرآن نسياً منسياً كأنه ما جاء ولم يبشر به الرسول (ص).



عدل وصلاح طبقتهما ايادي الظلم فأصبحت تروى احاديث الضلال، فأشارت عليها السلام الى خطر الباطل اذا تلبس بلباس الصالحين فقد يصل امره الى مرحلة يخاف فيها فرعون من ان يبطل موسى (ع) معالم الدين والحق على الناس، فالحكم بالجور بنفسه اخف خطراً من جور امات سنة النبيين باسم رب العالمين. (محمد كاظم).

(اموره واضعة «ظاهرة» واحكامه زاهرة واعلامه باهرة وزواجه
لائحة واوامره واضعة وقد خلفتموه وراء ظهوركم)

وهذا القرآن فرائضه واضعة وزواجه لائحة، مرفوعة احكامه
كالعلم المرفوع في القبيلة او كراس الجبل الشاهق الذي ينظر اليه
القريب والبعيد، واذ كانت واضحة احكامه بينة سننه كيف جازلكم
ترك ذلك الكتاب وراء ظهوركم وعدم العمل به، فكيف تحكمون
وأنى تؤفكون.

(أرغبة عنه تريدون؟ ام بغيره تحكمون؟)

ثم انما (ع) انكرت عليهم ووبختهم بقولها ارغبة عنه تريدون
اي أترغبون عن القرآن وبغيره تحكمون طبقاً لارائكم وشهواتكم.

(بئس للظالمين بدلا)

فبئس البديل الذى جعلتموه بدلا عن كتاب الله تعالى والمراد من
البديل هو الباطل المستوجب لدخول النار والعذاب الاليم وغضب
الملك الجبار.

(ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين)

الوالد (قده) (١)

(١) لما كان الاسلام هو تلك المسميات المحققة لتلك المصالح
والمبعدة عن تلك المفساد التي اظهرها الله تعالى باحكامه فجعلها
قانوناً لهدى البشرية واعتبر المسلم هو المستسلم لتلك القيم الحقّة
←

(ثم لم تلبثوا الا ريث ان تسكن نفرتها ويسلس قيادها ثم اخذتم
تورون وقدرتها وتهيجون جمرتها وتستجيبيون لهتاف الشيطان الغوى
واطفاء نور الدين الجلى واخماد سنن النبى الصفى)

ثم قالت عليها السلام لم تلبثوا الا قليلا من الزمن بعد اقدامكم
على غصب الخلافة حتى تعرضتم لمثل هذه الفتن عندما سهلت لكم

→

والا فمن خالف نهج الصواب كان كافراً ولو بقدرما، وليس الممدار
على التسمية الا بقدر ترتب الاحكام الظاهرية، فلرب مسلم يلعنه الله
تعالى ورسوله وتلعنه السماوات والارض.

فقد اخذت (ع) تحذرهم من ان يخدعوا انفسهم ويرضوها ببقاء
الاسماء بدون تحقق المسميات، كما كان ذلك شأن النصارى
واليهود حينما انحرفوا عن منهج انبيائهم.

فالكاتب السماوية قبل الاسلام حرفت لفظاً ومعنى وقد حاول
الكثير من المنحرفين تحريف الكتاب الكريم تفسيراً وتأويلاً وتطبيقاً
ولكن ابى الله تعالى الا ان يبقى هيكل القانون والكتاب بنصه محفوظاً
بتمام الحفظ لم تطرأ عليه اى زيادة ولا نقصان ليبقى منار هدى
للمتقين ولم يدع تحريف القرآن لفظاً الا بعض الشواذ كيف وهو
القائل (نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) بل اقول وكذلك سنة الرسول
صلى الله عليه وآله واحاديث اهل البيت محفوظة الجانب لمن تتبعها
بشروط الصحة والعرض على الكتاب والنظر اليها بعين الحرية
لاتقليد الاقوال العلماء المتقدمين مهما بلغوا في جلاله القدر، نعم لولا
جهود علمائنا الابرار قديماً وحديثاً لما امكن السير في مدارج
المقربين. (محمد كاظم)

السلطة الانحراف عن الصراط المستقيم، ففي وقت قليل تبدلتم وغصبتم الخلافة وتقمصتم بها فلبستم ثوباً ليس ثوبكم وهو ثوب لمن له الاهلية للرئاسة الالهية على المجتمع وقد شبّهت الخلافة الباطلة في صعوبة امرها بالدابة الشاردة التي يصعب قيادها، ثم قالت (ع) أوقدتم ناراً ملتتهبة بعقدكم الخلافة لافراد لاصلاحية لهم وابعدتم الامر عن اهل بيت نبيكم، فاتبعتم هتاف الشيطان بان تورون الجمره حيناً بعد حين وتغصبون الخلافة زمناً بعد زمن، فقد حاولتم اطفاء نور الدين الجلي واخماد سنن النبي (الصفى) فجعلتم سنته خامدة.

والريث هو قدرما، ويسلس اي يسهل وتورون اي تخرجون النار.

(تسرون حسواً في ارتغاء)

الموالد (قده) (١).

(١) تسرون من الاسرار وهو ضد الاعلان فالمراد به اخفاء الشيء والحسو هو الشرب شيئاً بعد شيء والارغاء المراد به شرب الرغوة وهو زبد اللبن.

وان هذه الجملة وهي تسرون حسواً في ارتغاء مثل يضرب لمن يظهر امراً ويريد غيره ومن باب المثال كما قالوا ان يأخذ الشخص اللبن فيظهر انه يريد الرغوة فقط ولا يريد غيرها فيشربها وهو ينال من اللبن شيئاً بعد شيء، فيصبح المعنى انكم تظهرون السعي للدين وانتم لاتريدون الا الدنيا. (محمد كاظم)

(وتمشون لاهله وولده فى الخمر والضراء) وقيل فى السراء والضراء

الوالد (قده) (١)

(١) الخمر بفتح الخاء والميم ما يستر الشخص من شجر وغيره
والضراء بالفتح والمد وتخفيف الراء الاستخفاء والشجر الملتف
فى الوادي.

الظاهر ان ضمير اهله وولده يرجع الى الشيطان اي انكم
تسرون امراً والحال انكم بكل واقعكم تمشون للشيطان واهل
الشيطان واولاده وهو كناية عما يفعل افعال الشيطان من الناس
ويحاول سترها بظاهر ديني وان فعلكم هذا وان كنتم لا تشعرون
اصبحتم توقعون انفسكم فى صعاب الامور والخسران المبين.
وان كان من المحتمل ان تريد من الاهل والولد اهل البيت ومن
سعى سعيهم بمعنى انكم تخفون شيئاً وتظهرون السير لاهل البيت
فى سراءكم وضراءكم خديعة وكذباً. (محمد كاظم)

(ونصبر منكم على مثل حز المدى وخز السنان فى الحشا)

الوالد (قده) (٢)

(٢) حز بفتح الحاء المهملة وتشديد الزاء المعجمة مصدر وهو
بمعنى القطع والمدى جمع مدية وهي الشفرة والوخز هو الطعن
والسنان رأس الرمح والحشا ما انضمت اليه الضلوع.
والمعنى واضح وهو تقريب المعقول بالمحسوس اي ان آلامنا

(وانتم الان تزعمون ان لا ارث لي)

ثم توجهت (ع) في خطابها الى ابكر والمهاجرين والانصار فقالت: انتم الان يا معاشر الانصار والمهاجرين أتزعمون ان لا ارث لي.

(افحكم الجاهلية تبغون)

فهل هذا العمل منكم رجوع الى احكام الجاهلية لانه عمل لا يرجع الى مذهب من المذاهب الالهية لان كل مال لا بد بعد الموروث ان يرجع الى الوارث.

(ومن احسن من الله حكماً لقوم يوقنون)

فمن احسن حكماً من الله لقوم يؤمنون بالله ويوقنون بيوم المعاد ويعملون على طبق علمهم بما شرعه الله تعالى على لسان نبيه (ص)

(افلاتعلمون؟ بلى تجلى لكم كالشمس الضاحية انى ابنته)

افلاتعلمون، انكار منها عليهم وتوبيخ لهم حيث انه قد تجلى لهم ان فدكاً كانت نحلة من رسول الله (ص) لها عليها السلام، فهي ميراث ورثته من رسول الله وذلك كالشمس حينما تكون في وقت الضحى قد تجلى بها كل شيء وانعدم بها كل ظلام وانتم تعلمون جميعاً انى ابنته.

→

الروحية منكم كمن يصبر على قطع بدنه بالشفرة والطنن بالسنان في الحشا وهو اشارة الى شدة الالام التي اصبحت تتراكم على اهل البيت لما يشاهدون من تعريض جهود رسول الله (ص) الى الخطر باسم الله تعالى والدين. (محمد كاظم)

(ايها المسلمون، أ غلب على ارثيه)

أمن الانصاف ان اغلب على ارثي بمرأى ومسمع منكم وانتم تعلمون بواقع الامر كالشمس في رابعة النهار.

(يا ابن ابى قحافة أفى كتاب الله ان ترث اباك ولا ارث ابى؟ لقد جئت شيئاً فرياً، أفعلى عمد تركتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم؟ اذ يقول: وورث سليمان داوود، وقال فيما اقتص من خبر زكريا اذ قال: فهب لى من لدنك ولياً يرثنى ويرث من آل يعقوب، وقال: واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله وقال: يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين، وقال: ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف حقاً على المتقين، وزعمتم ان لاحظ ولا ارث لى من أبى، أفخصكم الله بآية اخرج ابى منها)

ثم توجهت في خطابها الى ابى بكر حيث ادعى عن لسان رسول الله صلى الله عليه وآله انا معاشر الانبياء لانورث، ذاكرة هذه الايات لرد دعوى أبى بكر وكان على ابى بكر ان يقيم الدليل على تخصيص هذه العمومات.

(ام تقولون: ان اهل ملتين لايتوارثان؟ أو لست أنا وابى من أهل ملة واحدة؟ ام انتم اعلم بخصوص القرآن وعمومه من ابى وابن عمى؟) ام تقولون ايتها المهاجرة والانصار بزعامة ابى بكر: انى وابى لسنا من أهل دين واحد؟ بل من ابناء دينين ولا توارث بين الملتين، ام انتم اعلم بخصوص القرآن وعمومه من ابى محمد (ص) وابن عمى علي (ع).

(فدونكمها) مخطومة مرحومة تلقاك يوم حشرك

بعد كون الاعتراض والتوبيخ عاماً على المسلمين اخذت (ع) توجه الخطاب على رئيس القوم الفاصبين الجالسين في غير مواضعهم الالهية بهتاناً وزوراً قائلة: فدونك يا ابا بكر هذه القضية التي لا تفنى على ممر العصور والاجيال واغتصابك لي ارثي وهي فذك، مخطومة كما ينظم الجمل بما يقوده، مرحومة قد هيىء سرجها لك على وجه ان تتركب الناقة وعليها رحلها وسرجها وبيدك حبل خطامها سلسلة منقادة لك لما رأيت من موافقة المهاجرين والانصار لك طمعاً منهم للمال والجاه والسلطان وانما قام ابو بكر بهذا الاغتصاب المالى لفذك بعد اغتصابه للخلافة حذراً من ان يكون اهل فذك والزارعين انصار العلي (ع) وفاطمة (ع) وعضداً للحق امام الباطل واعواناً للخليفة رسول الله الواقعي ضد المدعين ولذا رد شهادة الشهود الذين جاءت بهم وقد كان ذلك أيضاً عملاً آخر يضاف الى اعمال ابي بكر التي تخطى فيها كتاب الله وسنة نبيه (ص)، فادعى حديثاً كذباً وبهتاناً في باب الموارد واتم الامر ببرد شهادة الشهود وهم علي عليه لسلام وام سلمة والحسنان عليهما السلام وخالف القاعدة في باب الملكية وهي قاعدة اليد، لان فاطمة (ع) كانت مستولية على فذك على عهد رسول الله (ص)

(فنعم الحكم الله والزعيم محمد والموعود القيامة وعند الساعة يخسر المبطلون ولا ينفعكم اذ تندمون ولكل نبأ مستقر فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم)

فنعم الحكم والحاكم في كل قضية الله تعالى والزعيم والكفيل

محمد(ص) والموعود القيامة ليقترض فيه المظلوم من الظالم، فان الله
لبالمرصاد يوم تقتصر الجماء من القرناء.

(ثم رمت بطرفها نحو الانصار فقالت(ع) يا معاشر النقيبه وأعضاء
الملة وحضنة الاسلام ما هذه الغميمة في حقي والسنة عن ظلامي)

ثم وجهت بطرفها نحو الانصار وفي بعض النسخ رنت وهو
وجه صحيح أيضاً وقالت(ع): يا معشر النقيبة والنقيب شاهد القوم
وعريفهم وفي بعض النسخ يا معشر الفتية جمع فتى وهو الشاب
الكريم والتقدير اخصكم يا معشر النقيبة والنقيبة هم الناس المنتجبين
ويروى أيضاً يا معشر النقية والاول اولى وان كان الثاني صحيحاً
أيضاً وأعضاء الملة اي الاقوياء الذين هم كالعضد في البدن وحضنة
الاسلام أي حفظته من الحضانة كما تحضن المرأة ولدها وما هذه
الغميمة اي الضعف في الدفع عن حقي وعدم الاعتناء به، ويجوز
ان تريد من الغميمة عن الحق الاغماض عنه وتركه والسنة عن
الظالمين هو الفتور الذي يقرب من النوم وهي اوائل مراحل النوم اي ما
اصابكم من عدم الاعتناء في حقي هو سنتكم وذوولكم عن الحق
كذهول الاعضاء وفتورها عند سنة النوم وقولها(ع) عن ظلامي أي
عن ظلمي فهو مصدر يراد به المظلومية.

(اما كان رسول الله ابي يقول: المرء يحفظ في ولده؟)

والحال اني ابنته وتعرفون مقامي من قوله(ص): فاطمة بضعة
مني من آذاها فقد آذاني، وعن الصادق(ع) الله ليحفظ ولد المؤمن
الى الف سنة وان الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن ولده وولد ولده

ويحفظه في دويرته ودويرات حوله وما يزالون في حفظ الله لكرامته
على الله تعالى .

(سرعان ما احدثتم وعجلان ذا اهالة)

اسمان يراد بهما التعجب اي ما اسرعكم الى نقض العهد من
خلافة على (ع) والمبادرة الى سد باب الامامة التي لاتتم النبوة ولا
تستمر الا باستمرارها ويروى ايضاً سرعان ما اجدبتم والمعنى
صحيح ايضاً بمعنى اصابة الجذب والقحط وسرعان ذا اهالة بمعنى
المسارعة وهو مثل مضروب في النعجة التي تخرج رطوبتها من
انفها، اي انتم اصبحتم بهذه الكيفية واريد من الاهالة التعجب من
تعجيل الانصار ومبادرتهم الى احداث البدع وترك السنن ورفض
الاحكام والتخاذل عن نصرة عترة سيد الانام مع قرب العهد به
والقدرة على نصر الحق واخذه من ابى بكر و اعوانه .

(ولكم طاقة على ما احاول وقوة على ما اطلب وازاول)

اي والحال ان لكم الطاقة والقدرة على ما احاول من انفاذ حقي
وما اقصد وازاول من ظلامتى .

(أتقولون مات محمد، فخطب جليل، استوسع وهنه، واستنهر فتنه،
وانفتق رتقه واظلمت الارض لغيبته وكسفت النجوم لمصيبته)

يا معشر المهاجرين والانصار، أتقولون: ان محمداً (ص) مات
وانكم بعد موته لاترونه كلا فان الموت انتقال من دار الى دار،
فستشاهدونه يوم القيامة والبرزخ وسيستوفى حقى منكم وظلامتى
التي قدمت عليكم، فانتم بمرأى منه في البرزخ والقيامة، فخطب

جليل وأمر عظيم اتسع وهنه اي اتسع ذلك غاية الاتساع، والرتق ضد الفتق واظلمت الارض لغيبه رسول الله (ص) وكسفت الشمس والنجوم لمصيبته.

(وأكدت الامال وخشعت الجبال)

أكد اي انقطع اي وأكدت الامال بمعنى لم يبق رجاءها وخيرها، فانقطع الرجاء وخشعت الجبال، إشارة الى ان فقده ألم حتى الجمادات فاصبحت خاضعة متألمة.

(واضيع الحريم وازيلت العرمة عند مماته، فتلك والله النازلة الكبرى والمصيبة العظمى لا مثلها نازلة ولا بائقة عاجلة)
فاضيع الحريم وهو ما يحميمه الرجل ويقاتل عنه، وازيلت العرمة وذهبت عند مماته، فتلك والله النازلة الكبرى والمصيبة العظمى الشديدة والداهية العاجلة.

(اعلن كتاب الله جل ثنائه في افئيتكم في ممساكم ومصبحكم هتافاً وصراخاً، وتلاوة والحناناً ولقبلة ماحل بأنبيائه ورسله حكم فصل وقضاء حتم).

اي بلمهجة العرب قرأ القرآن وباحسن قراءة ولقبلى هذا الرسول ما حل بأنبيائه ورسله من الحكم الفصل الذى لامرء له، القاطع بين الحق والباطل، والحق حكم فصل وقضاء حتم لا تتطرق اليه التبدلات.

(وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل، أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً)

وسيجزى الله الشاكرين).

أشارت (ع) ان الناس ابناء الدنيا والقوة والقدرة وانهم لا يلحظون الحق بما هو حق بل انما يلحظون الحاضر القوى المتسلط ويتناسون الغائب وان كان الغائب على الحق والحاضر على الباطل، فان العقول الضعيفة والنفوس المجبولة على حب الشهوات والميول والرغبات تدور حول منافعها الدنيوية.

فأشارت (ع) ان الله تعالى قد اعلمكم قبل وقوعكم في الفتن وقبل تماديكم في الغي باخباره اياكم بان محمداً (ص) ان مات او قتل تنقلبون على اعقابكم وتقعون في الجاهلية الاولى وتتركون النهج المستقيم وطريقة الانبياء وهذه المصيبة الكبرى في دينكم والنازلة التي لحدث اعظم منها خطراً.

الى هنا تم ما وجدناه من شرح الخطبة لسماحة الوالد (قده) ولكن اتماماً للفائدة بقدر الامكان شرحت بقية الفقرات (محمداً كاظم).

(ايها بنى قبيلة)

ايها بمعنى بعد الامر وهيئات ان يكون الشيء وبنو قبيلة هم الاوس والخزرج القائمة العظمى لجمع الانصار.

فأول ما خصت الانصار بالخطاب عبرت عنهم بمعشر النقيبة ثم اصبح الخطاب الثانى يا بنى قبيلة، فوسمتهم اولاً بعظيم من الوسام وهو وسام الذين يستحقون ان يكونوا مؤزداً للخطاب والعتاب اذا شوهوا في غير ما هم عليه من المنزلة والمقام الرفيع ولكن من بعد ما يصبح السقوط والبعد عن منازل الكرام مقصوداً، بل واقع

النفس لافلته صدرت يرجى تداركها لا يكون مستحقاً لذلك الوسام
فلعل نسبتهم الى امهم في الخطاب الثاني اشارة منها الى انهم اصبحوا
يجلسون مجالس النساء في الضعف وعدم الحزم كالمرأة التي لا ارادة
لها بأزاء الزوج المتخبط بها في الظلمات.

نعم ما كان هذا التنديد الشديد للمسلمين وبالاخص للانصار
منهم الذين هم محل رجاء الخير لارض تفتصب من فاطمة (ع) بل
كان تحذيراً للمخاطبين والاجيال كافة على طول تاريخ البشرية
الى قيام الساعة من ان كل قانون مهما كان من الرفعة والعظمة اذا
استظل بظل سلطان جائر وبالاخص اذا تلبس بلباس الصالحين فقد
ركيزتين، الاولى التفسير الصحيح لاصوله وفروعه واذا فسر
القانون طبقاً للاهواء والميول كان موتاً للعلم والكمال والشرف
باسم العلم والكمال والشرف قد يصل امر التفسير الى مرحلة من
الهبوط يروى للامة الاسلامية رباً بقالب جسماني او رباً قاهراً
للعباد على فعل القبيح، كما وان التفسير قد يأخذ بعظيم مقام
النبوة الى مرحلة ارتكاب المعاصي واللهو والطرب لايقف نبى
الانسانية عما هو عليه الا اذا سمع باقدام الخليفة الثانى تقرب منه
فيرتعد قائلاً: جاء من لا يحب الباطل.

والركيزة الثانية التي يفقدها القانون اذا استظل بظل امام
جائر هو التطبيق الصحيح للكبريات على صغرياتهما كقول القائل:
يجب قتل فلان أو حبسه لانه خطر على الاسلام والمسلمين فيجب
على المجتمع كافة بكل جهوده السعى لحفظ مصلحة الاسلام
والمسلمين في حين ان المراد حفظ سلطة الجائرين فقد خاف
فرعون من موسى (ع) ان يبدل دين الناس ويزيد من الحسين (ع)

ان يشق عصا المسلمين ويسعى في الارض فساداً و معاوية من حجر
ابن عدي.

فالطامة الكبرى ليست هي انكار الفطرة والعقل والدين بل
هي التفسير والتطبيق للكتاب والسنة طبقاً للشهوات والميول وهذا
ما حصل منذ وفاة رسول الله (ص).

ومعلوم ان بسقوط هاتين الركيزتين لا يصبح الاسلام محققاً
لتلك القيم والغايات السامية ولا يكون ايضاً خطراً على الحكام
المجائرين بل موجهاً لاعمالهم.

(أهضم تراث ابي) وقيل ابيه.

اي أظلم من حقي من ميراث ابي.

(وانتم بمرأى مني ومسمع ومنتدى ومجمع)

اي وانتم حاضرون ترون وتسمعون كلامي وظلامتي وعدوان
القوم علي.

(تلبسكم الدعوة) اي تشملكم دعوة الحق وقد كنتم حملة الحق.

(وتشملكم الخبرة) اي ويشملكم الانذار والبيان وما قمت به من
الاخبار بالحق والواقع فلا عذر لكم بعد اليوم.

(وانتم ذوو العدد والعدة) تقصد الانصار وتخاطبهم بانكم قادرون
على احقاق الحق لكثرة عددكم وما لديكم من القوة والقابلية.

(والاداة والقوة) وانتم الوسيلة ذات القدرة والقوة في المجتمع الاسلامى.

(وعندكم السلاح والجنة) اي وعندكم السلاح لاحقاق الحق وعندكم الوسيلة للتتروس والتحصن من عدوان المعتدين.

(توافيكم الدعوة فلا تجيبون) اي تبلفكم دعوة الحق فلا تنتصرون لها.

(وتأتيكم الصرخة فلا تعينون) اي يصلكم نداء المظلومين الذين لا ترددون في ظلامتهم فلا تعينون.

(وانتم موصوفون بالكفاح) اي موصوفون بالشجاعة والبسالة.

(معروفون بالخير والصلاح)

لعله عطف تفسير ولعله اشارة الى معروفيتهم بالخير العقائدى والصلاح العملى.

(والنخبة التى انتخبت)

لان الرسول (ص) اختارهم لحمل الرسالة والدفاع عنها.

(قاتلتم العرب) اي قاتلتم العرب من اجل الدين.

(وتحملتم الكد والتعب) اشارة الى مواقفهم وثباتهم في الحروب بكل جد في عهد رسول الله (ص).

(وناطحتم الامم) من اليهود والنصارى.

(وكافحتم البهم) اي جاهدتم الفرسان والابطال.

(لانبرح او تبرحون نامركم فتأتمرون)

اشارة الى ما كان عليه الانصار في عهد رسول الله من الاستمرار والدوام على امثال اوامر الرسول (ص) واهل البيت عليهم السلام.

(حتى اذا دارت بنارحى الاسلام) اي الى ان تم بواسطتنا امر الاسلام ونظامه.

(ودرحلب الايام) كناية عن الخيرات التي اعقبت نصر الاسلام من الفتوحات والغنائم وبسط الدعوة واقتطاف ثمرات الحق والعدل.

(وخضعت ثغرة الشرك) كناية عما حصل للمشركين من ذل واستسلام لقوة الفتح الاسلامى.

(وسكنت فورة الافك وخمدت نيران الكفر)

اي كما اخرس نداء الايمان نغرة الشرك اسكت اصوات الكذب والافتراء والمكر واخمد نيران الكفر التي كانوا يوقدونها في كل حين وآخر ضد الاسلام والمسلمين.

(وهدأت دعوة الهرج واستوسق نظام الدين)

وسكنت الدعوة الى الباطل واصبح الدين مستحكم النظام لان باستحكام نظام العدل موت الباطل والهرج، ولا يمكن اماتة الباطل ونهاية التطاحن والحقد والحسد والجهل الحاكم على عالمنا الفعلى

الا بواقع الاسلام لا بالاسماء والحريات المزيفة والمؤتمرات
والمجالس المخدرة لروح الوعي والانتفاضة العالمية ضد الظلم
والظغيان.

(فانى حرتم بعد الايمان) فكيف بعد عرفانكم للحق وثباتكم من أجل
تحقيقه اصبحتم حائرين مترددين في امركم.

(وأسررتم بعد الاعلان) وكيف اصبحتم تخفون ما تعلمون من الحق
بعد ما كنتم معلنين بالحق لا تترددون في نصرته.

(ونكصتم بعد الاقدام)

اي تراجعتم الى الوراء بعد الاقدام والثبات من أجل الحق.

(واشركتم بعد الايمان)

للشرك مفهوم خاص وهو عبادة الاصنام وليس بمراد ههنا وله
مفهوم عام وهو اطاعة غير الله تعالى، فمن تبع الشهوات وتنازل
عن القيم الحققة من اجل ارضاء الحكام كان مشركاً، لان ذاك يعبد
صنماً وهذا يعبد حاكماً أو مالا أو جاهاً وهكذا.

(الاتقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدءوكم
اول مرة، أتخشونهم، فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين)

وقع الخلاف في شأن نزول هذه الاية هل انما نزلت في مشركي
قريش ام في اليهود الذين نقضوا العهد مع رسول الله (ص) واعانوا
الاحزاب في حرب الخندق وهموا باخراج الرسول (ص) من المدينة.
فتكون (ع) قد جاءت بهذه الاية لمناسبة الحكم والموضوع لان جمع

المشركين او اليهود نقضوا العهد وهموا باخراج الرسول وجمع المنقلبين على اعقابهم نقضوا العهد فارتدوا عن واقع الاسلام علماً وعملاً وهموا باخراج الرسالة بأسم الرسالة عن كل قيمها لان الرسالة اذا فقدت التفسير والتأويل الصحيح وكان التطبيق كذلك على طبق الميول والاغراض لم تكن رسالة الاسلام، فعليكم ايها الانصار ان تقفوا امام هؤلاء أتخشونهم وهم بدءوكم اول مرة بنقض ما عاهدوا الله ورسوله عليه، فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين. بل نقول: كل آية وان كان لها شأن نزول ولكنه لا يكون قيماً لها بل هو احد مصاديقها الا ان يدل دليل عقلاً أو لفظاً على التقييد فتقول عليها السلام للانصار: الاتقاتلون قوماً انقلبوا على اعقابهم فنكثوا ايمانهم التي عاهدوا الله والرسول عليها يوم بيعة الغدير وهموا باخراج رسول شرح الرسالة وبيانها و كيفية تطبيقها عن مقامه الذي عينه الله تعالى له وقد تقمصوا امر الخلافة وهم بدءوكم اول مرة بالانقلاب ونقض العهد، أتخشونهم، فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين.

(الا: قد أرى ان قد اخلدتم الى الخفض)

فاني اراكم بدلاً من القيام بالحق الذي كنتم تقومون به وبعد ما تحملتم من الكد والتعب من اجله اصبحتم محبين للراحة وترك القيام بالحق.

(وابعدتم من هو احق بالبسط والقبض)

اشارة الى من هو احق بالقيام بتطبيق القانون العارف بموارد القبض والبسط الواضع للامور في مواضعها علماً وعملاً وهو الامام علي (ع) وصى رسول الله (ص).

(وخلوتم بالدعة ونجوتهم من الضيق بالسعة)

وانفردتم بالراحة وفررتم من ثقل التكليف بما فيه من الصعوبات والمتاعب الى السعة وعدم تحمل المسؤولية، لان علياً (ع) لا طبقية عنده في مال ولا امارة عنده لشرف الرجال بل هو عون المظلوم ولو كان عبداً حبشياً وعدو الظالم ولو كان سيداً قرشياً، فلامصانعة ولا مدهانة ولا هواة في تطبيق قانون العدل عند علي (ع) وليس عنده (ع) شراء ضمائر الرجال لتوطيد الحكم ولذا استوحش من حكم علي (ع) المارقون والقاسطون والناكثون.

(فمجمتم ماوعيتهم)

مجمع الرجل الماء من فيه اي رماه الى الخارج والقاء اذا كره ذلك الماء وما وعيتهم اي ما حفظتم وجمعتم.
وهو من تقريب المعقول بالمحسوس اي ماء الحياة وهو الدين الاسلامي الذي حفظتموه واجتمعتم تحت رايته بالعدل والاحسان والاخاء والحنان فترة من الزمن ثم رميتهم وأصبحتم لاتستدوقونه حينما استجبتم لنداء الشيطان.

(ودسغتم الذي تسوغتم)

الدسغ هو الدفع والقي، والمراد من التسويغ شرب المشراب بسهولة ولذة. وهذا ايضاً من تقريب المعقول بالمحسوس والمراد انكم تسوغتم شرب ماء الحياة وهو كناية عن استسلامهم لمنهج الحق حينما اجابوا داعي الله بكل واقعهم ولكنهم لما ركنوا الى هدير الشيطان أصبحوا يتقيون ما كان مستقراً في ضمائرهم من تأييد الحق.

(فان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعاً فان الله لغنى حميد)

استشهاد بالاية الكريمة لالفات نظر البشرية ان الله تعالى انما شرع الاديان لياخذ بأيدى البشر الى غاية الكمال لطفاً منه تعالى، وليس هنالك من حكم شرعه الله تعالى يرجع نفعه اليه لانه هو الغنى الحميد، فكل ما شرعه من حكم انما هو عبادة نظرية أو عملية لتأخذ بالانسان الى مدارج الكمال حتى مثل الصلاة فانها اداة علم يتمكن بواسطتها الانسان من تطهير نفسه من العجب والكبر المانع من مشاهدة الواقع كما هو عليه ومن شاهد الواقع عرف نفسه ومن عرف نفسه عرف ربه، أو ومن عرف نفسه فقد عرف ربه قبل ذلك ومن عرف ربه عرف واقع الكمال ولا نهاية الوجود ومن عرف الكمال حقاً عشقه ومن عشق الكمال سار بكل واقعه بجوانحه وجوارحه اليه تعالى ومن ظن العرفان من نفسه ولم يسر اليه فللتأمل في عرفانه مجال واسع لان الكمال مطلوب ولذا تشاهد العارفين يعيشون ود الوصال. وفي كلامها عليها السلام صراحة بان من لم يعرف الدين من باب مدينة علم النبيين وراح يطلب الشرح والتطبيق من ابواب الظالمين كان حقاً من الكافرين وان اكتفى الاسلام بالشهادتين، لان لقبول الحق مراتب، فأول مراتبه القول بكلمة لا اله الا الله، محمد رسول الله، الذى به يصح اطلاق الاسم على الانسان فيصبح مسلماً، ثم يأتى دور عالم المسمى وهو الاستسلام لروح السلام الذى لا يعقل تحققه في النفوس الا بواسطة متابعة هدى الانبياء والاوصياء. وليس من العجيب ان تنتصر راية الانبياء دائماً ثم تصاب بالتمرد والطغيان حينما تقع بأيدي الاوصياء لان نداء الفطرة والعقل والسلام والعدل والدفاع عن المظلوم تستدوقه العامة

وتندفع ملبية له جماهير الشعوب المضطهدة لكن بعد انتصار اصل
دعوة الحق تأتي مرحلة جعل الكمال والعدل والسلام روح الامة
واقعها الخارجى فهمنا تظهر رواسب الاختصاص فيأخذ بالظلم
والعدوان من كانوا بالامس من المظلومين والصارخين ضد الطغيان
وتنشق الصفوف التي كانت بالامس صرخة واحدة ضد الظلم فتتحقق
مرة ثانية اقلية تعيش الحكم والسلطان واكثرية تعيش الاضطهاد
والحرمان.

وبالجملة لا يقاس الكفاح في ميادين الجهاد الاصفر وهو الجهاد
بالسيف ضد الطغيان الذي قد تحمل راياته العديد من المظلومين
على اختلاف مراتب ايمانهم والجهاد الاكبر وهو جهاد النفس حتى
تصبح عين السلام الذي ما حملت راياته الا النواذر من البشر
ليكونوا حجة على الخلائق عند الفزع الاكبر.

فلم يكن الانتكاص على العقب في ميادين الجهاد الاكبر مختصاً
بالماضين وان كان لهم وسام أئمة المنقلبين على الاعقاب!.

(الا وقد قلت ما قلت على معرفة منى بالغذلة التي خامرتكم)

الاحرف تنبيه وقد حرف تحقيق جاءت بهما للتحذير الشديد،
مشيرة (ع) الى علمها السابق اما من باب علم عالم العصمة اوله
ولفراسة روح الايمان من انها انما جاءت لتقييم الحجة على الرغم
من علمها بالغذلة التي خالطت نفوسهم.

(والغدره التي استشعرت بها قلوبكم)

ومشيرة (ع) ايضاً الى ما تعلم من ملاصقة الغدر وارتباطه

المشديد بقلوبهم من بعد ما خضعوا لهدير الشيطان حتى أصبح الغدر شعاراً لتلك القلوب.

(ولكنها فيضة النفس ونفثة الغيظ وخور القنا وبثة الصدر وتقدمة الحجة)

اي ان كل ما قلت في خطابي هذا ما كان لرجاء النصره بعد معرفتي بنفوسكم ولكن كان ذلك تعبيراً عن ألم أصبح يتجاوز حد الصبر والفيض هو الاباحه والبيان لما في الصدر من الهموم والالام كما يفيض الاناء اذا امتلا والفيضان تجاوز الماء عن حده وطغيانه وهنا اشارة الى تجاوز الهموم عن حدها وطغيانها عن مرحلة امكان الكتمان.

ونفثة الغيظ: اظهر ما في النفس من الغضب، وخور القنا: اشارة الى ما تضعف النفس عن تحمله، وبثة الصدر: اشارة الى شدة الهموم التي لا يمكن كتمانها ولو كتمت لظهرت ايضاً على قسما الوجه والبث هو النشر، وتقدمة الحجة: اشارة الى ان كلامها (عليها السلام) معهم ما كان لرجاء النصره ولكن لاقامة الحجة عليهم ليوم الحساب ولمن اراد ايضاً معرفة الحق لنفسه وليحتج به على الآخرين لانها (ع) ما ابقت شيئاً من شؤون الرسالة الابينته بالدليل والبرهان.

(فدونكموها فاحتقبوها دبيرة الظهر نقبة الخف باقية العار موسومة بغضب الله وشنار الابد، موصولة بنار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة).

الحقب بمعنى احتبس الشيء أو انقطع فلم يوجد فيه شيء أو الامر فسد أو الاثم جمعه وخلفه الانسان وراءه أو الحزام الذي يلي

حقو البعير والحقاب ما تشد المرأة على وسطها تعلق به الحلي،
فبعض هذه المعاني يمكن ان تكون مرادة ههنا.

فقد شبهت (ع) الخلافة بالناقة حينما تستظل بظل سلطان جائر
فقالت: خذوها واغتصبوها ما دتم قد ابستم السير على المحجة
البيضاء واركبوا عليها أو وشدوا عليها حقائبكم تهيئة للركوب
عليها أو احتبسوها وانقطعوا بها حين كون هذه الناقة مقروحة
الظهر وهو اشارة الى انها خلافة تحمل لهم الالام والجروح دنيا
وأخره ونقبة الخف: اشارة الى رقة اخفافها والمراد انها اضافة
على ظهرها المقروح ضعيفة الاقدام متزلزلتها، تحمل لهم العار
ومن علائمها انها موسومة بغضب الله والعار الدائم، متصلة بنار
الله الموقدة التي تطلع على الافئدة.

**(فبعين الله ما تفعلون وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون وانا
ابنة نذير لكم بين يدي عذاب شديد) اي وما تصنعون وتفعلون
مشاهد ومنكشف لله تعالى ظاهراً وباطناً فهو تعالى عالم بضمائرهم
وستعلمون الى اي منقلب من غضب الله تعالى ترجعون وتذكرهم (ع)
بما جاء به الرسول (ص) من التبشير والانذار من عذاب الله الشديد
للمتخلف عن منهج الرسالة اتماماً للحجة.**

(فاعملوا انا عاملون وانتظروا انا منتظرون)

اي فاعملوا ما هو شأن الظلم والعدوان، فانا عاملون ماهوشان
الصبر وبيان الحقائق والثبات لاقامة الحجة مهما كلف ذلك من صعب
الامور والتضحيات، وانتظروا نتائج الظلم والخروج عن منهج الحق
دنيا وآخره، فانا منتظرون نتائج الصبر والثبات والرحمة الالهية
دنيا وآخره.

(جواب ابى بكر)

قال يا ابنة رسول الله: لقد كان ابوك بالمؤمنين عطوفاً كريماً رؤوفاً رحيماً على الكافرين عذاباً اليماً وعقاباً عظيماً ان عزوناه وجدناه اباك دون النساء واخا الفك دون الاخلاء آثره على كل حميم وساعده في كل امر جسيم لا يحبكم الا كل سعيد ولا يبغضكم الا كل شقى، فأنتم عترة رسول الله الطيبون والخيرة المنتجبون على الخير ادلتنا والى الجنة مسالكنا وانت يا خيرة النساء وابنة خير الانبياء صادقة في قولك سابقة في وفور عقلك غير مردودة عن حقك ولا مصدودة عن صدقك والله ما عدوت رأي رسول الله ولا عملت الا باذنه وان الرائد لا يكذب اهله وأناي اشهد الله وكفى به شهيداً أنى سمعت رسول الله (ص) يقول نحن معاشر الانبياء لانورث ذهاباً ولا فضة ولا داراً ولا عقاراً وانما نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوة وما كان لنا من طعمة فلوالى الامر بعدنا ان يحكم فيه بحكمه وقد جعلنا ما حاولته في الكراع والسلاح يقاتل به المسلمون ويجاهدون الكفار ويجالدون المردة الفجار وذلك باجماع من المسلمين لم انفرد به وحدى ولم استبد بما كان الرأى فيه عندي وهذه حالى ومالى هي لك وبين يديك لاتزوى عنك ولاتدخر دونك انت سيدة

أمة أبيك والشجرة الطيبة لبنيك لا يدفع مالك من فضلك ولا يوضع في فرعك وأصلك حكمك نافذ فيما ملكت يداي فهل ترين أن أخالف في ذلك أباك (ص).

العقل وضع الأشياء في مواضعها من أجل بلوغ الغاية الحقيقية التي كان الخلق والإيجاد من أجلها وهي طي مدارج الكمال للحصول على القرب الإلهي والأمن في جواره تعالى تحت ظل رحمته وفضله كما أرشد إليه علي (ع) بقوله: **العقل ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان.**

وقد يكون العقل وضع الأشياء في مواضعها بلحاظ بلوغ غايات خاصة كما هو المتحقق من كثير من الساسة الذين اثبتوا القدرات على إرضاء العامة ومن جملة ذلك ما قاله أبو بكر في قوله: (لقد كان أبوك بالمؤمنين عطوفاً كريماً، رؤفاً رحيماً، على الكافرين عذاباً اليماً، وعقاباً عظيماً) فإن كلامه هذا من أبلغ الكلام الذي يحمل عند السذج من خلق الله تعالى على المدح والتكريم لبنة الرسالة التي يناط غضبها بغضب الجبار، وعند العرفاء والخاصة على التعريض والذم من أنه كان ينبغي لها كما كان أبوها (ص) رحمة للعالمين أن تكون كذلك لا أن تدعى أموال المسلمين وتريد اختصاصها بنفسها.

ثم حذراً من التفات العامة لروح التعريض والذم وعملاً بمنهج الاعتراف بالمسلمات لتهيئة النفوس لقبول ما هو محل النزاع راح قائلاً (أن عزوانه وجدناه) أي الرسول (ص) (أباك دون النساء وأخا الفك) وهو علي بن أبي طالب (ع) (دون الأخلاء) مظهراً بذلك عدم الخلاف لها (ع) فيما تطرقت إليه في خطبتها.

ثم أخذ أيضاً بأثبات المسلمات الآخر التي تطرقت لها (ع) في

خطبتها اثباتاً لروح السلام والود لال بيت رسول الله (ص) الكرام واستعطافاً لروح من احتمل فيهم التألم والخلاف ولو تألماً عاطفياً حينما تكلمت (ع) تلك الخطبة البليغة لفظاً ومعنى وكذلك توطيداً لبناء قاعدة ركيزة يتمكن من خلالها القيام بضرب كلما ابدته من عظيم البرهان فقال (آثره على كل امر جسيم لا يجبكم الا كل سعيد ولا يبغضكم الا كل شقي، فانتم عترة رسول الله الطيبون والخيرة المنتجبون، على الخير ادلتنا و الى الجنة مسالكنا، وانت يا خيرة النساء صادقة في قولك) فان هذه الجمل وبالاخص هذه الجملة الاخيرة عبارة ايها وتخير لفورة المجلس واثبات حق فيما ليس محلاً للنزاع ليسهل الرد على ما هو المتنازع فيه من حصول الانقلاب بعد الرسول (ص) عن واقع الرسالة واغتصاب الامامة من اهلها وتصدير اموال فاطمة (ع) ولو بالقاء الشبهة من انها (ع) وان كان حاشاها من الكذب ولكن قد اخطأت في المصداق فظنت الرسول (ص) كبقية الناس في حكم المواريث، ثم استمر قائلاً (سابقة في وفور عقلك، غير مردودة عن حقك ولا مصدودة عن صدقك) فكانت هذه الكلمات لتحريف الاذهان عن الانقلاب الذي حصل عن الرسالة واغتصاب الامامة التي تطرقت لها (ع) ليصب الخطاب على النزاع المالي ثم يأخذ بتحقيق سبب الرد بانظار العامة على بنت رسول الله (ص) من انه لم يتهمها بالكذب بل ارشدها الى خطأ في المصداق قائلاً (والله ما عدوت رأى رسول الله ولا عملت الا باذنه وان الرائد لا يكذب اهله، انى سمعت رسول الله يقول نحن معاشر الانبياء لانورث ذهباً ولافضة ولا داراً ولا عقاراً وانما نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوة) والرائد هو الذي يتقدم القوم يبصر لهم الكلاء ومساقط الغيث وهو اشارة الى ان المؤتمن لا يخون، ليجعل ما ادعى على

النبي (ص) من الاحاديث مقبولا ولولدى السذج الذين هم القائمة العظمى في اغلب المجتمعات البشرية وما كان هذا الخبر لولا التذييل بقوله (ما كان لناطعمة فلوالي الامر بعدنا ان يحكم فيه بحكمه) مفيداً لما ادعاه لان صدر الحديث لا يثبت اخراج الانبياء عن حكم المواريث بل انما يثبت ما هو شأن الانبياء وجلالة قدرهم في حياتهم الدنيا وان كان هذا الكلام منه ايضاً على خلاف قواعد باب القضاء من صيرورة الخصم قاضياً وكونه غير محتاج الى دليل وبينه فيما ادعى من عدم توريث الانبياء بعد كونه مخالفاً لعموم القرآن ونصوصه وثالثاً لو كان الامر كما يدعى من كون عدم التوريث لمعاشر الانبياء حكماً الهياً لما احتاج الى تحقيق الاجماع من المسلمين واستعطاف قلوبهم بانه قد جعل ما حاولته في الكراع والسلاح لمصلحة العامة وان مثل هذه التوجيهات لاغتصاب الاموال والحقوق قد اعتادها اغلب الحكام عند ما يطمعون في مال خاص او يرون مصلحة الحكم في ذلك.

ثم جاء بأحسن كلمة ايهاًم وتخدير قائلاً (انت سيدة أمة ابيك والشجرة الطيبة لبنيك) فلست ادري كيف تكون سيدة نساء العالمين وهي تطمع في اموال المسلمين أو لا تعرف احكام الرسالة كما زعم الخليفة ذلك (والشجرة الطيبة لبنيك لا يدفع مالك من فضلك ولا يرفع من فرعك واصلك) والمراد من الفرع والاصل، الاولاد والاجداد (حكمتك نافذ فيما ملكت يدك) جاء بمثل هذه الكلمات ليهيئ الارضية المناسبة لصيرورة ما ادعاه عين المسلمات التي لا تردد فيها وانها (ع) مخالفة لنهج الاسلام الذي جاء به ابوها (ص) ليقول (فهل ترين ان أخالف في ذلك اباك).

جواب الصديقه (ع) لابي بكر

فقلت عليها السلام: سبحان الله ما كان رسول الله (ص) عن كتاب الله صادفاً ولا لاحكامه مخالفاً، بل كان يتبع اثره ويقفو سورة افتجمعون الى الغدر اعتلالا عليه بالزور وهذا بعد وفاته شبيه بما بغى له من الغوائل في حياته، هذا كتاب الله حكماً عدلاً وناطقاً فصلاً يقول يرثني ويرث من آل يعقوب وورث سليمان داوود فيبين عز وجل فيما وزع عليه من الاقساط وشرع من الفرائض والميراث وابع من حظ الذكران والاناث ما ازاح علة المبطلين وازال التظنى والشبهات في الغابرين كلا بل سولت لكم انفسكم امراً فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون.

التسبيح هو التنزيه والتقديس عن النقائص والعيوب للاشارة الى الصفات السلبية وصادفاً، اي معرضاً والغدر خلاف الوفاء واعتلالاً بمعنى تجعلون هذه الكلمات وسيلة للاعتذار عما ارتكبتم من العدوان والظلم، والزور هو الكذب، ووزع من التوزيع وهو

التقسيم، والاقساط هو النصيب والفرائض كل ما كتبه الله وان اطلق في الغالب على الواجبات ويقفوا اي يتبع.

فتقول من باب التعجب سبحانه الله تنزيهاً لساحة رسول الله (ص) من مثل هذه الادعاءات التي نسبها اليه ابو بكر المستوجبة لكونه صلى الله عليه وآله معرضاً عن كتاب الله فيما حكم به من عموم حكم المواريث أو كون المراد ان تلك النسب مستوجبة لكونه (ص) متساهلاً ومعرضاً عن توضيح وشرح الرسالة للمسلمين حتى بالنسبة الى من هم اقرب الناس منه كعلي وفاطمة عليهما السلام الى مرحلة بلغ الامر بالرسالة ان لا يدري بها الا شخص واحد كابي بكر الذي لا يتردد متردد انه لا يقاس بعلي (ع) علماً.

- ثم قالت (ع) لهم اما كفاكم الغدر بالرسالة والامامة واغتصاب الاموال حتى اخذتم تضيفون الى ذلك الغدر لتوجيه اعمالكم الاكاذيب والافتراءات ثم اشارت الى ان هذه الغوائل والحوادث لم تكن حديثة عهد بالرسالة والرسول بل هي تشبه تلك التي كانت تجري في عهد الرسول (ص) ثم اشارت مرة ثانية من باب اتمام الحجة والتأكيد على ادلة المواريث، ثم قالت ان هذا ليس مجهولاً لدى القوم ولكن سولت لهم انفسهم امرا. نستعين عليه بالصبر من الله تعالى.

(جواب ابى بكر ايضا)

فقال صدق الله وصدق رسوله وصدقت ابنته أنت معدن الحكمة وموطن الهدى والرحمة وركن الدين وعين الحجة لا ابعد صوابك ولا انكر خطابك هؤلاء المسلمون بينى وبينك قلدونى ما تقلدت وباتفاق منهم اخذت ما اخذت غير مكابر ولا مستبد ولا مستأثر وهم بذلك شهود.

من بعد ماسدت عليها السلام جميع الأبواب على ابى بكر في كل ما زعم من الادعاءات وعرف الخليفة انه ما من شيء الا وقد اصبح واضحاً لدى العموم ولكنه مع ذلك لا يزال يستند الى قاعدة شعبية ذاقت طعم الدنيا فنظرت الى يد المخلوق، اسرع مخلفاً وراءه ذلك الحصن الذي كان متترساً به لرد هجمات معدن العلم وبقية النبوة تلك الهجمات التي اخذت تترى عليه كشائب الماطر مبادراً الى حصن حصين اسكت في دار الدنيا ابلغ الخطباء البارعين واخذ بالانبياء والاصياء والصلحاء فترة من الزمن الى عيش الانزواء والخوف والاضطهاد قائلاً بعد اليأس من نجاح خطى المداينة والمصانعة والايهام (هؤلاء المسلمون بينى وبينك قلدونى ما تقلدت وباتفاق منهم اخذت ما اخذت غير مكابر ولا مستبد ولا مستأثر وهم بذلك شهود). نعم ههنا يكون الجواب بفم المدفع لا لصدق الله والرسول وصدق ابنة الرسالة وركن الدين وموطن الهدى والرحمة وعين الحجة التي هي عين الصواب ونداء السلام.

(خطاب الصديقة (ع) مع الناس)

فالتفتت فاطمة (ع) الى الناس وقالت، معاشر الناس، المسرعة الى قيل الباطل المغضية على الفعل القبيح الخاسر أفلا تتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها كلا بل ران على قلوبكم ما أسأت من اعمالكم فاخذ بسمعكم وابصاركم ولبئس ما تأولتم وساء ما به أشرتن وشر منه ما اعتضتم لتجدن والله محمله ثقيلا وغبه وبيلا اذا كشف لكم الغطاء وبان ماورائه الضراء وبدالك من ربكم ما لم تكونوا تحتسبون وخسر هنا لك المبطلون.

المغضية اي الساكتة عنه والراضية به، وران بمعنى غلب على الطبع والفطرة وغطاها، واعتضتم من الاعتياض وهو اخذ العوض، وغبه اي عاقبته، ووبيلا من الوبال وهي الشدة والثقل الشديد. فلعل التعبير بكلمة القيل للاشارة الى ان ما لا واقع له من القول بحكم المجهول والسند المتزلزل بازاء ما هو الحق من القول المسند الى الله تعالى واوليائه المعلوم صلاحه ظاهراً وباطناً، الحسن انتسابه الى اهله دنيا وآخرة.

ثم عطفت على قبر النبي وقالت.

قد كان بعدك انباء وهنيئة
انا فقد ناك فقد الارض وابلهما
وكل اهل له قربي ومنزلة
ابدت رجال لنا نجوى صدورهم
تجهمتنا رجال واستخف بنا
وكنت بدرأ ونوراً يستضاء به
وكان جبرئيل بالايات يؤنسنا
فليت قبلك كان الموت صادفنا
انا رزئنا بما لم يرز ذوشجن

لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
واختل قومك فاشهدهم لقد نكبوا
عند الاله على الادنين مقترب
لما مضيت وحالت دونك الترب
لما فقدت وكل الارض مغتصب
عليك تنزل من ذى العزة الكتب
فقد فقدت وكل الخير محتجب
لما مضيت وحالت دونك الكتب
من البرية لا عجم ولا عرب

عن امالى المفيد:

سيعلم المتولى ظلم حامتنا
وسوف نبكيك ماعشنا وما بقيت
وقد رزئنا به محضاً خليفته
فانت خير عباد الله كلمهم
وكان جبرئيل روح القدس زائرنا
ضافت علي بلاد ما رحبت
فانت والله خير الخلق كلمهم

يوم القيامة انى سوف ينقلب
له العيون بتمهال لها سكب
صافى الضرائب والاعراق والنسب
واصدق الناس حين الصدق والكذب
فغاب عنا فكل الخير محتجب
وسيم سبطاك خسفاً فيه لى نصب
واصدق الناس حيث الصدق والكذب

خطاب ابي بكر بعد خروج الصديقة (ع) من مسجد الرسول (ص)

وعلى ما حكى عن ابن ابي الحديد في شرحه على نهج البلاغة
لامام المتقين علي عليه السلام. انه لما سمع ابوبكر همهمة بين
الانصار وخاف على حكمه من اتساع رقعة الامر صعد المنبر فقال:
ايها الناس، ما هذه الرعة الى كل قاله؟ أين كانت. هذه الاماني في
عهد رسول الله؟ من سمع فليقل، ومن شهد فليتكلم، انما هو ثعالة
شهيدة ذنبه، مرب لكل فتنة هو الذي يقول: كروها جذعة بعد ما
هرمت يستعينون بالصفة ويستنصرون بالنساء، كأم طحال احب
اهلها اليها البغي، الا: انى لو اشاء لقلت ولو قلت لبحت، اني
ساكت ما تركت.

ثم التفت الى الانصار فقال: يا معشر الانصار قد بلغني مقالة
سفهاكم وأحق من لزم عهد رسول الله انتم، فقد جاءكم فأوitem،
الا: اني لست باسطاً يداً ولساناً على من لم يستحق ذلك منا، ثم نزل.
ثم قال ابن ابي الحديد: قرأت هذا الكلام على النقيب أبي يحيى
جعفر بن يحيى بن زيد البصرى وقلت له: بمن يتمترض؟ فقال بل
يصرح قلت: لو صرح لم أسئلك، فضحك، فقال: لعلي بن ابي طالب!!!

قلت: هذا الكلام كله لعلني يقوله؟ قال: نعم انه الملك يا بني! قلت:
فما مقالة الانصار؟ قال: هتفوا بقول علي، فخاف من اضطراب
الامر عليه، فنهاهم، انتهى.

اقول: نقلت هذا الحديث المؤلم الحزين ليرسم للقراء مدى
صنع حب الدنيا بالانسان ولست بصدد شرحه ومن هو المقصود في
المطابقة والصراحة فيه لان شرف القلم والانسانية والاسلام
يمنعني عن ذلك.

خطاب الصديقة مع امير المؤمنين (ع)

ثم انكفأت وامير المؤمنين (ع) يتوقع رجوعها اليه ويتطلع طلوعها عليه فلما استقرت بها الدار: قالت لامير المؤمنين (ع) يا ابن ابيطالب اشتملت شملة الجنين وقعت حجرة الظنين، نقضت قادمة الاجدل فخاتك ريش الاعزل، هذا ابن ابي قحافة يبتزني نحيلة ابي وبليغة ابني لقد اجهر في خصامي والفيته الالد في كلامي حتى حبستني قيلة نصرها والمهاجرة وصلها وغضت الجماعة دوني طرفها فلا دافع ولا مانع خرجت كاظمة وعدت راغمة اضرعت خدك يوم اضعحت خدك، افترست الذئاب وافترشت التراب ماكفت قائلا ولا اغنيت باطلا ولا خيار لي ليتني مت قبل هينتي ودون ذلتي، عذيري الله منك عادياً ومنك حامياً ويلاي في كل شارق مات العمدة ووهن العضد شكواي الى ابي وعدواي الى ربي، اللهم انت اشد قوة وحولا وأحد بأساً وتنكيلا.

فقال امير المؤمنين عليه السلام لاويل عليك، بل الويل لثانئك نهني عن وجدك يا ابنة الصفوة وبقية النبوة فما ونيت عن ديني ولا اخطات مقدوري، فان كنت تريدن البلغة فرزقك مضمون وكفيلك مأمون، وما أعد لك افضل مما قطع عنك فاحتسبي الله فقالت حسبي الله وامسكت.

كلام العلمين بعد اقامة الحجة

(ثم انكفأت) اي رجعت فاطمة (ع) من مسجد الرسول (ص) الى بيتها (وامير المؤمنين) على عليه السلام (يتوقع) اي ينتظر (رجوعها) وهو للاشارة الى كون الخروج كان لاقامة الحجة بامر من على (ع) (ويتطلع طلوعها عليه) وانتظار الطلوع كناية عن ظهور الشيء من علو وهو للاشارة الى ان برجوعها كان تمام البيان والحجة كالشمس التي بطلوعها تتجلى صور الاشياء.

(فلما استقرت بها الدار) اي سكنت بها الدار أو لما سكنت الدار واهلها بمجىء فاطمة وهو على سبيل الكناية.

(قالت: لامير المؤمنين (ع) يا بن ابي طالب) تغيير لهجة الخطاب عن مجراه الطبيعي من يا ابن العم أو يا ابا الحسن أو يا علي الى يا بن ابي طالب يحكى اروع منازل العارفين المستسلمين لواقع الامر حينما تتبدل الازمنة والامكنة طبقاً للظروف الخاصة.

أجل كان جري الخطاب قبل اليوم يروى تبادل الكلمات بين الزوجين المثاليين في جميع القيم المثالية بأعذب كلمات الود والحنان، لكن حينما تختلف المواقف فيصبح احد الزوجين يحمل على عاتقه اعباء حمل تكليف يخرج الخطاب عن كون احد الزوجين

يتكلم بما هو شأن الزوجية الى ما هو شأن الجندي بأزاء الأمر، وأي جندي هو اطوع من جندي السلام لقادة الايمان.

فجاءت فاطمة (ع) لتربي الاجيال بالخلق الكريم ليميز الناس الخطاب عند اختلاف المقامات، فمثلا الولد الذي يخاطب اباه بيا ابت في الظروف العادية يكون من الواجب عليه اذا اصبح جندياً في ساحات النضال والاب أمراً ان يخاطبه كبقية افراد الجيش بيا مولاي أو يا سيدى أو يا امير ولا يعطى نفسه في مقام الانقياد خصوصية على الاخرين، وكذلك الزوجة قد تعيش مع زوجها في البيت ارق الكلمات واعذبها ولكن يجب عليها ان لاتمزج بين حياة الزوجية والحياة العامة الاجتماعية، فاذا كان الزوج ملكاً او ذا مسؤولية خاصة كان من الواجب عليها ايضاً ان تخاطبه بما يجب خطابه به عند الظروف الاجتماعية الخاصة.

وهي فاطمة (ع) التي اصبحت في مثل هذه اللحظات تعيش حياة المسؤولية وحمل التكليف بامر من على (ع) جاءت لترسم للاجيال اختلاف موارد الخطاب بين الزوجة والزوج وبين الأمور والأمر وما ينبغي من اختلاف الكلمات في المقيمين، فلذا اصبح الخطاب بيا بن ابيطالب لترسم مدى الانقياد عند الاحساس بالمسؤولية وليس كما ظن الكثير من الاجلة انها (ع) بهذا الخطاب رسمت تألماً من موقف علي (ع) بأزاء ما حصل من الانقلاب عقيب رحيل الرسول الاعظم (ص)، بل كان خطابها هذا يرسم الخضوع الاشد والاستسلام التام من بعد ما نزلت نفسها (ع) منزلة بقية الناس فهو خطاب خضوع لا خطاب تألم وعتاب.

نعم ليس كمثل فاطمة العلم والايمان من لا يعرف مواقع الامور وموارد القبض والبسط فهي المستنيرة بنور النبوة والامامة، فلا

تجاوز عن الحدود ولا غضب الا الله تعالى وعليه فليس في خطابها بدءاً وختاماً ما فيه عتب على ساحة مجد الايمان وجبل الرحمن وهي تستمد نور الحكمتين النظرية والعملية منه عليه السلام فلم تخرجها عواصف الايام عن حد الميزان ولو في جوانبه الكمالية والخلق الرفيع، كما وانه ليس كمثل علي (ع) من يخطأ موارد المقدور، اضاف الى ذلك انه ليس هناك من حجاب بين بقية النبوة عليها السلام ومشعل استمرار الشريعة بياناً وتطبيقاً وهو الامام عليه السلام حتى تفاجيء فاطمة (ع) بما جرى من الانقلاب على الاعقاب بعد وفاة الرسول وهي العارفة بخصوصيات الكتاب الكريم فكيف يعقل في حقها (ع) ان تتوقع ثباتاً واقداماً من علي (ع) اكثر مما هو عليه والحال ان العرفاء يعلمون دائماً ان القادة الحقيقيين هم المتقدمون في جميع ساحات الشرف على غيرهم وانهم امام الصف الاول قبضاً وبسطاً فهي اذن تتطلع جواز الاقدام على قدر ما يرسمه لها علي (ع)، فمثلاً الصمود في شعب ابي طالب كان عين الثبات في ميادين الشرف، والقيام بالسيف آنذاك لا يكون الا انتحاراً وقس على ذلك، وان المتأمل في خطبة الصديقة بدءاً وختاماً يلمس بوضوح انها (ع) انما خرجت بامر علي (ع) لترسم الاسلام للمسلمين وتندر مغبة الانقلاب على الاعقاب وتقيم الحجة لتهلك النفوس او تحيي عن بينة، في حين انها كانت تعلم ما تخامرهم من الخذلة.

وبالجملة ما كانت بقية النبوة (ع) الا كجندی عارف مستسلم يتطلع قدر البسط والقبض لنور الرسالة من مظهر الشريعة وميزان تطبيقها قائد الفر الميامين علي بن ابي طالب عليه السلام وما كان كلامها يحث علياً (ع) على الثبات اكثر مما كان عليه ولم يحمل في

طياته العتاب أو اللوم بعد عرفانها بحقائق الامور، بل انما جاء كلامها ليرسم للاجيال مدى اعتقاد فاطمة (ع) بمنزلة علي (ع) عند شدائد الامور ولتستفهم من علي (ع) ايضاً هل انما قامت بوظيفتها من حين خروجها الى المسجد الى زمن عودها الى البيت بكل ما تتطلب الرسالة من بيان وشرح لعلل التشريع وتوبيخ للمنقلبين على الاعقاب وكشف هوياتهم وبيان اغتصابهم للزعامة الدينية وعدوانهم على الاموال والقيم الرسالية باسم الدين ام لا؟

وتمهيداً لشرح الفقرات للخطبة اقول: قد تقدم ان وظيفة الاوصياء بعد الانبياء هو شرح الرسالة بكل بطونها ورسم كيفية تطبيق كبرياتها على الصغريات سواء ابنى ذلك الناس والحكام ام رضوا به، وليس من وظيفتهم كما احتمل بعض الاجله بيان الرسالة من بعض جوانبها كالعبادات والمعاملات والطهارة والنجاسة مثلاً وترك بقية جوانب الرسالة التي هي كسلسلة واحدة مترابطة، كما وانه ليس من وظيفة الاوصياء اذا لم تطلب منهم الامة التطبيق القيام لقبض ازمة الامور، نعم لوجاءت الناس تريد حياة السلام لوجب على المعصوم (ع) حينما يجد انصاراً على اقامة الحق ان يقيمه ويبيد فلول الشرك والنفاق.

ولما كان لميادين الجهاد ابواب قد تسد بعضها او لا تشرع بالنسبة لانسان خاص وكان عدم التشريع لبعض الابواب لا يروى عدم تشريعها بنحو الاطلاق بل قد يكون من لم تشرع في حقه بعض الابواب كالجهاد بالسيف هو احدى القوائم لبناء الرسالة كفاطمة عليها السلام في دورها الجهادي في ميادين البيان واقامة الحجة بعد اصل التشريع الذي لم يتردد متردد بتماميته في عهد الرسول (ص)

قامت (ع) بهذا الموقف العظيم.

فيالله كم هانت دنيا الظلمات والاهوام على ربها حتى شوهد فيها مثل هذه الطامة الكبرى التي كانت نتيجة انقلاب على الاعقاب بعد الرسول (ص) وهي جعل الاسماع تمج نداء السلام والايمان من علي وفاطمة (ع) وتسرع ملبية لنداء الباطل باسم الحق حينما دعى اليه في وقعة الجمل والنهروان وصفين، فنقول بعد هذا التمهيد. **(اشتملت شملت الجنين)** اشتمل بالثوب اذا اداره الشخص على جسده كله، والشملة بكسر الشين وسكون اللام هيئة الاشتمال من شملهم الامر اي عمهم وبالفتح ما يشتمل به والمقصود هنا مشيمة الجنين وهي محل الولد في الرحم وتطلق عليه لانه مستور في البطن والجنين يطلق على المقبور وفسرت الشملة بمطلق الكساء الذي يشتمل به.

الله اكبر الله اكبر ياله من مدح عظيم من سيدة نساء العالمين العارفة بمقام الامامة لمثال البطولة والثبات والشرف في ساحات الجهاد والنضال ومثال كف النفس عن دنيا الاهوام وزخارفها بطلقات ثلاث لارجعة بعدها، اجل العظماء يعرفهم العظماء، فقد رجعت (ع) بعد اداء الوظيفة وهي تحمل كل الاجلال والاكبار لعلي عليه السلام مخاطبة اياها لتخفف عنه من اثقال الامامة كما كانت تصنع ذلك بالنسبة الى رسول الله (ص) لتخفف عنه ألم ثقل النبوة فقالت (اشتملت شملة الجنين) اي ان من يتحمل الاذى لمرضاة الله تعالى ويشتمل شملة الجنين لا يكون الا بانظار الناس جالساً حجرة المظنين، فهذا نتيجة ما اخترته لنفسك يا ابن ابي طالب لتكون عين الفناء في ذات الله اي اشتملت شملة الجنين للاشارة الى انه اشتمل بهذا الثوب بارادة واختيار منه لالقصور أو تقصير وهو ثوب الوقاية عن الدنيا

وزخارفها بما في ذلك حب الزعامة والسلطة وانه القادر على تصدى
 الامور ووضع الذئاب والثعالب والذباب في مجالسها كما كان من
 ذى قبل حينما كانت الوظيفة هي الاقدام لضرب اوتاد الدعوة على
 وجه الارض ولكنك الان يا ابن ابى طالب تتحمل بكل ارادة واختيار
 ان تكون بانظار القاصرين والمقصرين جالساً حجرة الظنين، لم
 تأخذك في الله لومة لائم حينما اصبح الثبات بالصبر وتجمل الاذى
 والعدوان لحفظ الرسالة ولفسح المجال امام البشرية طبقاً للحكمة
 الالهية لتسير البشرية حياة الاختيار والاختبار وان ظنت لواقع
 جهلها انها تسبق الاقدار ولاته ليس من وظيفتك اليوم الاقدام
 لقبض ازمة الامور ان لم تطلب منك الناس ذلك فلذا ظن هؤلاء
 المتقمصون للخلافة وجميع الانتهازيين انه لدهاء منهم سبقوك والحال
 انك بنفسك اشتملت شملة الجنين، نعم لقد قالت: يا ابن ابى طالب،
 يا ابن الشرف والمجد والثبات اشتملت بثوب الابتعاد عن زعامة
 الدنيا ومطامعها لتعيش نزيهاً طاهراً عن كل فعلة تخدم المصالح
 الشخصية، فشبهته (ع) بمن هو في بطن امه لم يذق طعم الدنيا
 ليرغب فيها، فلم يفكر فيها طرفة عين فضلاً عن كونه مندفعاً مخطئاً
 لقبض ازمة امورها، فيكون مضمون الخطاب انك يا ابن ابى طالب
 وان كنت في الدنيا لكنك كمن لم يدخلها أو شبهته بالمقبور الذي
 قد انتقل عن الدنيا فأصبح لا يفكر الا في الرحمة والقرب الالهى،
 فأذن على الفرضين سواء ارادت مشيئة الجنين أو المقبور انما هو كناية عن
 مدى عمق انقطاع علي (ع) عن الدنيا وما فيها بنظر فاطمة (ع)
 سواء كان هذا الانقطاع عن الدنيا يجلب له المدح بان يقال في حقه
 انه شجاع مقدام أو كان يجلب عليه الذم بانظار القاصرين

والمقصرين بان يقال انه أصبح جالساً حجرة الظنين وهذا معنى محض الفناء في ذات الله لنفس لم تأخذها في الله لومة لائم، فلا يغيرها مدح المادحين ولا يضعفها ذم الدائمين، فاذن لم يكن هذا الكلام منها عليها السلام عتاباً ولا تحريضاً على اقدام، فيصبح معنى كلامها انك يا ابن ابي طالب كمن لم يدخل الدنيا أو كمن خرج عنها وهذا هو غاية المدح لانسان.

(وقعدت حجرة الظنين) اي وقعدت يا ابن الشرف والاباء لمرضاة الله تعالى منازل المتهمين بانظار هؤلاء الجاهلين والانتهازيين، راضياً في جنب الله ان ينسب اليك الضعف وعدم الملياقة في امور الدنيا.

(نقضت قادمة الاجدل) القادمة واحدة القوادم وهي مقادير ريش الطائر وهي عشرة في كل جناح على ما قيل والاجدل الصقر الذي يكسر الطيور وهو من الجدل بمعنى القوة والاستحكام والنقض ضد الابرام والاحكام.

تقول له: يا ابن الشرف والثبات، يا من ابرم يوم الابرام ونقض يوم النقض لمرضاة الله تعالى لا بد ان تنتظر خيانة العامة حينما نقضت القوة التي اذلت بها الذئاب والثعالب.

(فخانك ريش الاعزال) وقيل فخانك

فخانك من الخيانة وخاتك اي انتقض عليك أو خاتك من خات البازي اذا انتقض على فريسته والاعزل من لاسلاح معه من العزلة بمعنى الانقطاع عن الخلق والاعتزال عن معركة القتال وقيل الاعزل اراذل الناس وهو من باب الكناية.

تقول (ع)، من نقض السلاح والقوة كان من النتائج المسلمة ان تخونه عامة الناس، لان العامة ما اعتادت في طول تاريخها الا تأييد القوى محقاً كان أو مبطلاً.

وبتعبير آخر انك يا ابن ابي طالب لما نقضت قادمة الاجدل من القوة والسلاح لمرضاة الله تعالى تحقيقاً للنظام الاحسن وجرياً مع روح الاختيار والاختبار وحفاظاً على الاسلام والمسلمين ولكون التخطيط لقبض ازمة الامور ليس وظيفة الامانة كان الظهور بهذا الضعف لمرضاة الله تعالى يستلزم خيانة العامة التي لا تؤيد الا القوى. اي ان من نقض قادمة الاجدل لمرضاة الله لا بد ان ينتظر انتقاض العامة والاراذل من الناس عليه، فأذن هذه كلمات مواساة وتسلية في يوم الشدة من فاطمة العصمة لعلى الثبات.

(هذا ابن ابي قحافة) جعل المقارنة بين ابن ابي طالب وابن ابي قحافة وكذا بين ابي طالب وابي قحافة يعرف لدى العارفين بالتاريخ ومسيرة الرسالة، فكأنها (ع) تشير الى تغيير القيم حتى بلحاظ شرف الآباء عند رحيل رسول الله (ص) فضلاً عن تغييرها بلحاظ القيم الرسالية.

فجعل المقارنة من باب التعجب من انه كيف يصبح ابن ابي طالب صاحب النسب الرفيع والقيم الرسالية في هذا المحل من الدنيا وابن ابي قحافة ابن خادم عبد الله بن جذعان ومن كان بالامس يمر عليه علي (ع) وهو فار من المعركة فيقول علي (ع) في حقه وحق الفارين والله ما انتم باحق من هؤلاء بالقتل، في هذا المحل الاخر في الدنيا والمراد من هؤلاء هم المشركون.

(يبتزني نحلة أبي) الابتزاز هو الاستلاب واخذ الشيء بقمهر وغلبة والنحلة بكسر النون العطية والهبة.

وهذا يشير الى ان فاطمة (ع) كانت مالكة لفدك في عهد رسول الله نحلة منه (ص) وانما تطور مجرى النزاع الى الميراث بعد انكار ابي بكر النحلة من رسول الله (ص) لفاطمة، فأذن ابو بكر انكر النحلة

اولا لصاحب اليد وبعد اقامة البينة على النحلة راح ينكر الميراث
لمعاشر الانبياء وبعد تفنيده دليله من قبل فاطمة (ع) على انكار
التوارث بين الانبياء وذريتهم استند الى ما استند اليه الحكام على طول
التاريخ وهو (وآية السيف تمحو آية القلم).

(وبلغة ابني) البلغة ما يتبلغ به من العيش ولا يفضل والمراد
من ابني الحسن والحسين عليهما السلام.

والمعنى ان هذا ابن ابى قحافة يسلبني شيئاً وهبني اياه رسول الله
صلى الله عليه وآله ليكون لولدي الحسن والحسين يبلغان به الغاية،
وغاية العظماء هي الكمال وخدمة الشريعة بجميع الوسائل المؤدية
الى تلك الغاية ومن جملة الوسائل بذل المال في سبل الخير والرشاد
ليتوصل به المؤمنون الى غاياتهم.

فكانت فدك والعوالي من جملة الارصدة المالية التي جعلها
رسول الله (ص) لال البيت المعصومين عليهم السلام ليبلغوا بها غاية
المراد لتحقيق مباني الرسالة وما كان همهم ليستعيشوا بها، فهم
اغنى واجل من ذلك ومما يؤيد كون المراد بلوغ غاية الكمال بتلك
النحلة هو جعلها للامامين الحسن والحسين والا لكانت بلغة لجميع
ذرية فاطمة (ع).

(لقد اجهر في خصامي) وقيل اجهد.

اجهر اي اظهر واعلن واجهد اي بالغ في العداوة والخصام من
المخاصمة واللجاج والمعنى ان ابا بكر اعلن أو بالغ في مخالفتي
وعداوتي واظهر جميع مكنون سره الذي كان يخفيه طيلة حياة
الرسول (ص) من العداوة لال البيت وسحق كل القيم والموازن تحت
قدميه.

ومن الواضح لدى التأمل ان هذه الكلمات منها (ع) تقرير وبيان لما جرى في المسجد بحضرة الامام علي (ع) بعد القيام بتلك المهمة بامر منه (ع) وليس فيها عتاب أو تحريض على القيام كما تقدم.

(وَأَلْفَيْتَهُ الْإِلَادَ فِي كَلَامِي) وَقِيلَ فِي ظِلَامَتِي.

الفيتة اي وجدته والالاد شديد الخصومة وليس فعلاً ماضياً والمعنى وجدته شديد الخصومة والعناد في كل ما أقول من الحق أو وجدته شديد الخصومة في ظلامتي.

(حَتَّى حَبَسْتَنِي قِيْلَةَ نَصْرَهَا وَالْمُهَاجِرَةَ وَصَلَهَا)

الحبس هو المنع وقيلة هي ام الانصار والمراد ابناء قيلة وهم الاوس والخزرج فتوقع النصر من الانصار والوصل من المهاجرين للاشارة الى ان المتوقع من الانصار لما كانوا عليه من الدين ان ينصروا الحق ولكنهم ما قاموا بوظيفتهم الدينية واما المهاجرون فكان المتوقع منهم مع غض النظر عن الدين ان يقوموا بصلة الرحم لدفع ظلامتي فهم ما ادوا هذا الحق كذلك، فبينت تخلف كل من الطائفتين عما كان يجب عليهما القيام به.

(وَغَضَّتْ الْجَمَاعَةُ دُونِي طَرَفَهَا)

الغض كناية عن الاعراض وعدم الاعتناء ولعل المراد من الجماعة غير المهاجرين والانصار ممن كانوا في المسجد ويحتمل ان المراد هي نفس جماعة المهاجرين والانصار وهو الاقرب وذلك للاشارة منها (ع) الى ان الجماعة في بداية الامر ارضاء للسلطات امتنعوا من النصرة وصلة الرحم لكنهم لما رأوا شدة مخاصمة ابي بكر

واصراره على العناد تجاوزوا الحد حتى بلغ بهم الامر الى مرحلة اظهرار عدم الاعتناء ليحصلوا على رضا الخليفة لان الناس على دين ملوكهم (والدين لعق على ألسنتهم فاذا محصوا بالبلاء قل الديانون).

(فلادافع ولامانع)

اجمالاً وتلخيصاً بعد التفصيل والبيان تؤديه الصديقة الطاهرة أمام الامام علي(ع) تشرح فيه نتائج خطبتها ومدى تأثيرها في نفوس القوم مشيرة الى ان الجماعة قد استحوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله العظيم، فلادافع يدافع عن الحق والقيم الرسالية الحقة ولامانع يمنع سطوة المعتدين.

(خرجت كاظمة وعدت راغمة)

واستمراراً لشرح نتائج المهمة التي قامت بها عليها السلام تقول: خرجت من البيت الى محل بث نداء الاسلام وهو مسجد الرسول صلى الله عليه وآله وانا كاظمة للفيظ، صابرة على شدة الالم، متجرعة له واذا بي ارجع من هذا المحل العظيم الذي احتلته قوى الانقلاب على الاعقاب مقهورة مغلوبة على حقي، فيا الله اين يلتجىء المسلمون والمظلومون اذا كانت بيوت الله تعالى محلاً للظلم والعدوان ومنطلقاً للافتراء والبهتان.

(اضرعت خذك يوم اضعت خذك) وقيل جدك

ضرع الرجل اي خضع وذل وتضرع الى الله اي ابتمهل اليه وحد الرجل قدره وخطره وشأنه وبمعنى البأس والشدة والبطش والفضل يأتي أيضاً ويأتي بمعنى الفاصل بين الشئيين ومنتهى

الشيء، وحدك بمعنى الاجتهاد واستناد الضراعة الى الخد لان اظهر افرادها وضع الخد على التراب أو لان الخضوع والذل يظهران غالباً على الوجه. فتقول: يا بن ابي طالب اذلت نفسك بانظار ابناء الدنيا يوم اضع منزلك الاجتماعية بنقض القوة يوم كان النقض عين الرضا الالهى أو يوم اضع جددك واجتهادك في قبض ازمة الامور لمرضاة الله ومن صنع ذلك في جنب الله تعالى لابد ان ينتظر هذه التعدييات من الجبناء وعدم الاعتناء من عامة الناس، اللهم نعوذ بك من سلطة الجبان.

أو تقول (ع) يا بن ابي طالب اذلت نفسك في جنب الله تعالى ونقضت القوة حينما كان نقض القوة عين الصلاح فضاع حدك ومنزلتك عند العامة والجهال لان الحد والمنزلة والقدر لكل انسان بانظار العامة بقدر ما للانسان من القدرة والقوة والجاه والمقام بانظار ابناء الدنيا، فيالك من عظيم لا يرى الذل في ذات الله تعالى الاتمام العز والكرامة والشرف.

فقد كان هذا منها تسلية ومواساة مع علي (ع) وبلحاظ آخر تعظيماً وتجليلاً له (ع).

(افترست الذئاب وافترشت التراب)

للاشارة الى ان ابن ابي طالب (ع) الاسد الذي كانت ابطال العرب وأسودها كالذئاب يفترسها فلا يرى لها عزة ولا قدرة وافتراش التراب للاشارة الى ما كان عليه علي (ع) من الذل والخضوع والتواضع في جنب الله تعالى فهو بازاء المبطلين اسد وبازاء الحق تعالى تمام الفناء والذل.

فتقول (ع) يالك من عظيم جعل الاسود ذئاباً لمرضاة الله وجعل

النفس في منتهى التواضع والخضوع والذل في جنب الله تعالى أيضاً.
 نعم هكذا هم العظماء (عظم الخالق في انفسهم فصغر مادونه
 في اعينهم) فأنت يا ابن ابي طالب المفترس الذئاب والمفترش
 التراب في آن واحد كل ذلك لمرضاة الله، فلم تسبق من الذئاب
 لقصور أو تقصير وانما اصبحت الذئاب أسوداً حينما علمت منك
 الموقف وعدم التصدي للخلافة لمرضاة الله تعالى ومن يصنع هذا
 لا بد ان ينتظر تعدى المعتدين.

(ما كفت قائلاً ولا اغنيت باطلاً) وقيل لا اغنيت طائلاً.

الضمير هنا يرجع للمتكلم وعليه فالمراد شرح نتائج المهمة
 التي قامت بها لعل (ع).

فتقول (ع): يا ابن ابي طالب اني في خروجي هذا ما تمكنت من
 كف ومنع قائل عن قوله ولا عن صرف مبطل عن باطله وبناء على
 (ولا اغنيت طائلاً) اي ما تمكنت بصيغة المتكلم أيضاً من فعل ما يؤول
 بالنفع والمراد من النفع ايقاف القائل والمبطل عن عدوانه وبطلانه
 والا فكل كلامها نفع واقامة حجة.

(ولا خيار لي)

واعذاراً من علي (ع) تقول (ع) له وعدم كف القائل والمبطل
 كان لعدم القدرة على ذلك لا لقصور أو تقصير مني حين تنفيذ هذه
 المهمة والتكليف الذي قمت به بأمر منك يا ابن ابي طالب، أو تقول
 له معذرة اني لا خيار لي لقبض ازمة الامور والا لولا الحدود الالهية
 والانوار التي استضيئى بها من نور الامامة لكان هؤلاء اقل قدراً من ان
 يفعلوا ما فعلوه.

(ليتني مت قبل هينتي ودون ذلتى)

الهينة بالفتح الرفق والسكون وامش على هينتك اي على رسلك وقد يراد منها هنا المهانة.

والمعنى ليتني مت قبل هذا اليوم الذي اصبحت فيه مجبورة على السكوت والصبر على ما يفعل هؤلاء من العدوان وتغيير موازين الشريعة ونهب تراثها الذي اشاده الرسول (ص) ويا ليتني مت قبل هذا الذل والهوان الذي ارى فيه سحق القيم بأسم القيم.

(عذيري الله منه عادياً ومنك محامياً) وقيل منك عادياً ومنك حامياً.

العذير بمعنى العاذر، والعذر ما يدفع به اللوم. فمهننا احتمالات: الاول وهو الاقرب ان الله تعالى هو العالم بعذري فيما كنت تكلمت به من كلام شديد وتوبيخ بالنسبة الى ابن ابي قحافة لما ارتكب من العدوان وان كنت بانظار العامة لست معذورة في مثل هذا الخطاب، كما وان الله تعالى ليعلم عذري بالنسبة الى من هو المدافع والمحامي عني وهو انت يا بن ابي طالب، لانه تعالى هو العالم بما بذلت من الجهد في تنفيذ ما امرتني به فلا تلمني فاني لم اقصر في القيام بالتكليف وهو تعالى الشاهد على ما اقول وهو القابل معذرة الصادقين.

الثاني: ان الله تعالى يعرف عذري بالنسبة اليك حال كونك بعيداً عن نصرتي وحال كونك محامياً مدافعاً عني، لانني ما كنت بالنسبة اليك يا بن ابي طالب الا تمام الرضا في الحالين لما اعلم من الواقع. الثالث: ان الله تعالى هو العالم بعذر الصادقين، فانك معذور يا بن ابي طالب حال كونك منصرفاً عن نصرتي وحال كونك محامياً عني لان انصرافك عن نصرتي ودفاعك عني هو عين الحق والصواب

لاختلاف المقامات والموارد، فنقضك وإبرامك عين الثبات والسلام.
الرابع: ان يكون المراد ان الله تعالى هو العالم بالمعذر بالنسبة
الى خطابي الشديد الذي وجهته اليك يا ابن ابي قحافة حال كونك
لم تنصر الحق بتركك النصر اياي وكذا حال كونك اظهرت نفسك
خداعاً بزي المؤمنين والمناصرين لي فانك يا ابن ابي قحافة ظلمت
أو تظاهرت بالدفاع عنى ماكنت الاظالم اياي في واقع الامر، وعليه
فالله تعالى هو العالم بعذري وما هو المسوغ لي ان اخاطبك يا ابن
ابي قحافة بهذا الخطاب الشديد لانه ما كان الا كشفاً لنفس الامر والواقع.

(ويلاي في كل شارق) وقيل وويلاي في كل غارب

الويل كلمة تستعمل لظهور شدة الالم والحزن، فويلاي لعله جمع
فيه بين الف الندبة وياء المتكلم او اتى به بصيغة التثنية فيكون
تكريراً للويل.

والمعنى ألمي شديد في كل شروق وغروب وهو للإشارة الى انه
برحيل الرسول (ص) لا بد ان ننتظر ما يفعل هؤلاء من فعلة ولا نأمل
الا توالي الشدائد وحدوث البدع باسم الدين في كل صباح ومساء.

(مات العمد ووهن العضد)

عبارات تروى حال آل البيت عليهم السلام بعد رحيل الرسول
صلى الله عليه وآله والعمد هو الرسول (ص) ووهن العضد كناية عن
شدة الضعف بعده (ص).

(شكواي الى ابي وعدواي الى ربي، اللهم انك اشد قوة وحولا

واشد بأساً وتنكيلاً)

اشكو ظلامتي وألمي وحزني الى ابي لانك انت يا ابن ابي طالب اشد

مضى ظلامه وحزننا ولان الحق أصبح لاناصر له من المهاجرين
والانصار واما من يريد نصره فلا قدرة له على ذلك فلذا اطلب
النصر للحق الذى لاناصر له من الله تعالى، فاللهم انك اشد قوة
وحولا واشد بأساً وتنكيلا للقوم الظالمين.

(فقال امير المؤمنين: لاويل عليك بل الويل لشانئك)

هذا جواب لقولها (ع) ويلاى، فأشار امير المؤمنين (ع) ان
الويل ليس لمن تحمل حزن الدنيا الفانية، بل الحزن والالم لمن باع
آخرته بدنياه فاشتري حزن الخلود وغضب الجبار وهم اعداؤك
يا فاطمة.

(نهنهى عن وجدك يا بنة الصفوة)

اى كفى نفسك عن الغضب والحزن وعيشى الهدوء والراحة
وخذى بالتجلد والصبر، تأسيأ برسول الله (ص) فهذا كان منه (ع)
خطاب تسليية لها وطلباً لتحمل المشاق.

ثم اخذ (ع) ببيان ما هو الواجب عليه من الموقف بأزاء الاحداث
الجارية باسم الدين بعد رحيل الرسول (ص) وانه قد قام بكل ماكان
عليه من التكليف كما هي عليها السلام تعلم بذلك، فقال (ع)
(فماونيت عن دينى ولا اخطأت مقدورى) ونيت اى ضعفت وفترت،
فيقول لها من باب تأكيد ما هي عالمة به ومن باب فذكر فان الذكرى
تنفع المؤمنين ولاجل التسليية من انه يعيش كما هي تعيش في ازاء
هذه الاحداث، قائلا: اني لم اضعف او اتهاون في وظيفتي الدينية
ولم أخطأ في موارد القدرة للقيام بالحق.

(فان كنت تريد البلغة فرزقك مضمون) اي ان كنت تريد

التوصل الى اقامة الحق بواسطة هذه الاموال التي اغتصبت منك فان الله تعالى يعطى الناس على قدر نياتهم وقد ضمن للصلحاء وان سدت عليهم ابواب العمل الثواب العظيم لعلمه تعالى بصدق النية منهم لاقامة كل حق وابداء كل باطل.

(وكفيلك مأون) وهو من يتكفل ارزاق العباد وهو الله فيقول

لها ان كفيل الثواب والعطاء مأون لا يتطرق اليه خلف الوعد وكل هذا أيضاً من باب عيش التذكر ولاظهار المواساة معها والتسلية لها لامن باب انها لم تعش عرفان هذا الواقع.

(وما اعدك افضل مما قطع عنك) اي وما اعد الله لك

من الرزق الابدى الذى لا يعد افضل مما قطع عنك هؤلاء واغتصبوه منك من تلك النحلة التي ماكنت تريد بها الا اقامة الحق ودعم مسيرة السلام.

(فاحتسبى الله) اي اصبرى على هذا الظلم والعدوان (فقال

حسبى الله واهسكت)

فلعل هذا الحزن والتألم الشديد منها انما حصل لما شاهدت من

انقلاب الامة عن منهج الحق وضياح التراث الذى بذل الرسول (ص)

كل الجهد لتحقيقه ومن باب (فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم

يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً) اي تألماً وعطفاً عليهم أيضاً كيف اصبحوا

ضالين بعد الهداية.

(تقديم شكر)

لست اعلم بأي لسان وتعبير اتقدم بالشكر لفضيلة الاستاذ الجليل الحاج كاظم عبدالرزاق صاحب الخلق الرفيع على ما قام به من ارشادات وملاحظات استمرت من بداية هذا الكتاب الى نهايته، فله على ذلك المزيد من الشكر والامتنان، وان كنت قاصراً عن مبادلة الاحسان بالاحسان لكنه يكفيه شرفاً ما هو عليه من خدمة الرسول (ص) واهل بيته الكرام (ع)، حشرنا الله تعالى واياء جميعاً يوم الفرع الاكبر تحت راية سيد الكائنات وسقانا من كأسه الاوفر الذي لا يضيء بعده انه ولي التوفيق.

وفي الختام اعود قائلاً: اني لما وجدت شرح الوالد (قده) للخطبة الشريفة منتهياً الى قولها عليها السلام (ايها بني قيلة أاهضم تراث ابي) اتممت ذلك الشرح مع قلة البضاعة راجياً بذلك منه تعالى ان يكتبني من اقل خدمة آل البيت عليهم السلام وان يفيض تعالى النظر عما اخطأت أو تكلمت به مما لا يناسب شأنهم عليهم السلام انه ولي المغفرة.

محمد كاظم محمد طاهر آل شبير الخاقاني

دليل الكتاب

الصفحة	العنوان
٣	تقديم
٥	تمهيد
٧	نسب من ديار الخالدين
١٥	يقظة العارفين
٢٦	قمم الكمال
٢٦	مولد العفاف
٣٣	تاريخ ولادة الصديقة عليها السلام
٣٤	الزواج
٣٤	حجة الوداع
٣٥	المفات نظر
٣٧	الشيعة
٤٢	خطي الاسلام
٤٤	تنبيه مهم
٤٧	فاطمة ام ابيها
٥٢	خطاب في مسجد الرسول
٥٦	الامامة
٦٢	الامامة تعيين لاتحكيم
٦٨	الامامة باختلاف المنظار
٦٩	الامة المرحومة

٧٢	سير الرسالة لبلوغ الغاية
٧٩	علم الامامة
٨٨	تلخيص وبيان
٩٤	المحتملات فى علم الامامة
١٠٧	خطبة الصديقة الطاهرة
	انتهاء شرح الوالد لكلامها عليها السلام (أيها بنى قيله)
	واتماماً للمفائدة شرحت بقية الفقرات التي لم تشرح الى
٢٢٩	آخر الخطبة (محمد كاظم)
٢٤١	جواب ابى بكر والتعليق حول هذا الجواب
٢٤٥	جواب الصديقة (ع) لابي بكر
٢٤٧	جواب ابى بكر أيضاً
٢٤٨	خطاب الصديقة (ع) مع الناس
٢٥٠	خطاب ابى بكر بعد خروج الصديقة (ع) من مسجد الرسول (ص)
٢٥٢	خطاب الصديقة مع أمير المؤمنين (ع)
٢٥٣	كلام العلمين بعد اقامة الحجة
٢٧٠	تقديم شكر

(تذكرة للقارى العزيز)

سيصدر انشاء الله من منشورات انوار الهدى

كتاب المثل النورية فى نواذر الحكمة

لسماحة آية الله العظمى الشيخ محمد طاهر آل شبير الخاقانى (قده)
مع شرح وتعليق لسماحة نجله الشيخ محمد كاظم محمد طاهر

جدول الخطأ والصواب

الصواب	الخطأ	س	ص
الظلمة	الظلمة	٣	٦
لتعبد	لتعبد	١٠	٨
الذى	لذى	٨	٥٧
ميزان	ميزن	١	٨٧
لم ينحصر	لم ينحصره	١	١٠١
ومن يؤتى الحكمة	ومن اعطى الحكمة	١١	١٠١
كان كل ممكن	كان ممكن	١٨	١١٣
اودعت	اورعت	١٤	١٣٤
بالنبوة	بالنبوة	٢	١٤٧
والتأثير	والتأخير	١٥	١٩٥
الامامة	الامانة	٤	٢٦٠